

هذا كتاب التنوير في اسقاط التدبير تأليف الشيخ الامام
العلامة القدوة وحيد عصره وفريد دهره القطب
الرباني علي الفضل أحمد بن محمد بن عبد الكريم
ابن عطاء الله السكندري المالكي
رضي الله تعالى عنه واماد
علمنا من بر كاته
وعلموه
آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الامام العارف القدوة المحقق تاج العارفين لسان المتكلمين امام وقته وواحد
عصره حجة الساف وامام الخلف قدوة السالكين وحجة المتقين تاج الدين أبو الفضل
أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله السكندري رضي الله عنه وأرضاه ونفعنا به ونفع به
كافة المسلمين انه سميع قريب مجيب الحمد لله المنفرد بالخلق والتدبير الواحد في الحكم
والتقدير الملك الذي ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ليس له في ملكه وزير المالك
الذي لا يخرج عن ملكه كبير ولا صغير المتقدس في كمال وصفه عن الشبيه والنظير المغزى
في كمال ذاته عن التمثيل والتصوير العليم الذي لا يخفى عليه ما في الضمير ألا يعلم من خلق
وهو اللطيف الخبير العالم الذي أحاط علمه بآدای الامور ونهاياتها السميع الذي لا فضل
في سمعه بين جهر الاصوات واخفائها الازرق وهو المنعم على الخليفة بإيصال أفوانها القويم
وهو المتكفل بها في جميع حالاتها الواهب وهو الذي من على النفوس بوجود حباتها القدير
وهو المبدل لها بعد وجود وفاتها الحسيب وهو المجازي لها يوم قدومها عليه بحسناتها وسيئاتها
فسبحانه من الله من على العباد بالجوذة قبل الوجود وقام لهم بأرزاقهم مع كتاباتهم من
اقرار وجودهم وأمد كل موجود بوجوده وعطائه وحفظ وجوده وجود العالم بامداد بقائه
وظهر بحكمته في أرضه وبقدرته في سمائه وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة
عبد مقروض اقضائه مستسلم له في حكمه واهضائه وأشهد أن محمدا عبده ورسوله المفضل
على جميع أنبيائه المخصوص بجزيل فضله وعطائه الفاتح الخاتم وليس ذلك لسوائه
الشافع في كل العباد حين يجمعهم الحق لفصل قضائه صلى الله عليه وسلم على سائر أنبيائه

وعلى آله وصحبه المستهكين بولائه وسلم تسليما كثيرا ﴿أما بعد﴾ اعلم يا أخي جعلك الله من أهل حبه واتخلك بوجد قربه وأذاقك من شراب أهل وده وأمنك بدوام وصلته من اعراضه وصدده ووصلك بعباده الذي خصهم بمراسلته وجبر كسر قلوبهم لساغوا أنه لا تدركه الابصار بأنوار تجلياته وفجر بأض القرب وأهـب منها على قلوبهم وارادات نفعاته وأشهدهم سابق تدبيره فيهم فسلوا إليه القباد وكشف لهم عن خفي لطفه في صنعته فخرجوا عن المنازعة والعدا فهم مستسلمون إليه ومتوكلون في كل الامور عليه علماء منهم انه لا يصل عبد الى الرضا الا بالرضا ولا يبلغ الى صريح العبودية الا بالاستسلام الى القضا فلم تطرقهم الاغيار ولم تزد عليهم الا كداز كقائل قائمهم

لا تتهدى نوب الزمان اليهم * ولهم على الخطب الشديد الحام
تجري عليهم أحكامهم وحلاله خامدون والحكمه مستسلمون كقائل
تجري عليهم كسروته * وهم مبرك مطرقة

وان من طلب الوصول الى الله تعالى فحق عليه ان يأتي الامر من يابه وان يتوصل اليه بوجود أسبابه وأهم ما ينبغي تركه والخروج عنه والتطهر منه وجود التدبير ومنازعة المقادير فصنفت هذا الكتاب ميمنا لذلك ومظهرا لها هنالك (وسميته التنوير في اسقاط التدبير) ليكون اسمه موافقا لسماءه ولفظه مطابقا لمعناه والله أسأل أن يجعله خالص الوجه الكريم وأن يتقبله بفضل العمم وان يتقبله بالخاص والعام بحمد عليه أنزل الصلاة والسلام انه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير

قال الله سبحانه وتعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وقال تعالى وربك يخاف ما يشاء ويختار ما كان اهم الخيرة سبحانه وتعالى عما يشركون وقال تعالى أم لا للناس ما تمني الله الآخرة والأولى وقال صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وقال صلى الله عليه وسلم اعبد الله بالرضا فان لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير الى غير ذلك من الآيات والحديث الذي على ترك التدبير ومنازعة المقادير اما نصا صريحا واما اشارة وتلويحا وقد قال أهل المعرفة من لم يدبر دبره وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضى الله عنه ان كان ولا بد من التدبير فدبروا أن لا تدبروا وقال أيضا لا تختار من أمرك شيئا واختار لا تختار وفرو من ذلك المختار ومن فرارك ومن كل شيء الى الله تعالى وربك يخاف ما يشاء ويختار * فقله تعالى في الآية الأولى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم فيه دلالة على ان الايمان الحقيقي لا يحصل الا لمن حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم على نفسه قولاً وفعلاً وأخذاً وتركاً وجباً وبغضاً وبشئ ذلك حكم التكليف وحكم التصريف والتسليم والانقياد واجب على كل مؤمن في كليهما * فاحكام التكليف الاوامر والنواهي المتعلقة باكتساب العباد وأحكام التصريف هو ما أورده عليك من فهر المراد قتيبن من هذا انه لا يحصل لك حقيقة الايمان الا بأمرين بالامتنال لامره والاستسلام لقهره ثم انه سبحانه وتعالى لم يكلف بني الايمان عمن لم يحكم أو حكم ووجد الحرج

في نفسه على ما انتهى حتى أقسم على ذلك بالرؤية الخاصة برسوله صلى الله عليه وسلم رافة
 وعناية وتخصيصه ورعاية لأنه لم يقل فلا ورب وإنما قال فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
 فيما شجر بينهم ففي ذلك تأكيداً أقسم وتأكيداً في القسم عليه علامة سبحانه بما النفوس
 منطوية عليه من حب الغلبة ووجود النصر سواء كان الحق عليها أو لها وفي ذلك اظهار
 لعنايته برسوله صلى الله عليه وسلم إذ جعل حكمه حكمه وقضاه قضاءه فأوجب على العباد
 الاستسلام لحكمه والافتقاد لأمره ولم يقبل منهم الايمان بالاهية حتى يذعنوا لاحكام رسول
 صلى الله عليه وسلم لأنه كما وصفه به وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فحكمه حكم
 الله وقضاؤه قضاء الله كما قال ان الذين يسمعونك انما يبصرون الله وأكذلك بقوله يد الله
 فوق أيديهم وفي الآية إشارة أخرى لعظيم قدره وتقدير أمره صلى الله عليه وسلم وهي قوله
 تعالى فلا وربك ما ضاف نفسه تعالى اليه كما قال في الآية الاخرى كما يحضر بك
 عبده ذكر يا فاضل الحق سبحانه اسمه الى محمد صلى الله عليه وسلم وأضاف ذكر يا اليه ليعلم
 العباد فرق ما بين المتزاتين وتفاوت ما بين الرتبين ثم انه تعالى لم يكف بالتحكيم الظاهر
 فيكونوا به مؤمنين بل اشترط فقدان المخرج وهو الضيق من نفوسهم في أحكامه ضل الله عليه
 وسلم سواء كان الحكم بما يوافق أهواءهم أو يخالفها وإنما ضيق النفوس لفقدان الانوار
 ووجود الاغيار فغنى يكون المخرج وهو الضيق والمؤمنون ليسوا كذلك اذ نور الايمان ملأ
 قلوبهم فانتعت وان شئت فكانت واسعة بنور الواسع العليم مدودة بوجود فضله العظيم مهياة
 لو أرادت أحكامه مفوضة اليه في نفسه وإبرامه **فائدة** اعلم ان الحق سبحانه اذا أراد
 أن يعصى عبداً على ما يريد ان يورده عليه من وجود حكمه البسه من أنوار وصفه وكساه من
 وجوده فتمتازت الاقدار وقد سبقت اليه الانوار فكان بره لا بنفسه فقوى لاعتباطها
 وصبر للاوائها وانما يعينهم على حمل الاقدار ورود الانوار وان شئت قلت وانما يعينهم على حمل
 الاحكام فتح باب الافهام وان شئت قلت وانما يعينهم على حمل البلائى وارادات العطايا
 وان شئت قلت وانما يقوهم على حمل اقداره شهود حسن اختياره وان شئت قلت وانما
 يصبرهم على وجود حكمه علمهم بوجود علمه وان شئت قلت وانما صبرهم على ما جرى علمهم
 بأنه يرى وان شئت قلت وانما صبرهم على أفعاله ظهوره عليهم بوجود جماله وان
 شئت قلت وانما صبرهم على القضاء علمهم بأن الصبر يورث الرضا وان شئت قلت وانما
 صبرهم على الاقدار كشف الحجب والاستتار وان شئت قلت وانما قواهم على حمل أفعال
 التكليف ورود أسرار التصريف وان شئت قلت وانما صبرهم على أقداره علمهم بما أودع
 فيها من لطفه وإبراره فهذه عشرة أسباب توجب صبر العبد وثبوته لاحكام سيده وقوته عند
 ورودها وهو المعطى لكل ذلك بفضل الله والمان بذلك على ذوى العناية من أهله ولنتكلم
 الآن على كل قسم منها التكميل الفائدة وتحصل الجدوى والعائدة **فأما الاول** وهو وانما
 يعينهم على حمل الاقدار ورود الانوار وذلك أن الانوار اذا وردت كشفت للعبد عن قرب
 الحق سبحانه وتعالى منه وان هذه الاحكام لم تكن الا عنه فكان علمه بان الاحكام انما هي
 من سيده سلوة وسبيل وجوده المتهى لما قال الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم واصبر

الحكم ربك فانك باعيتنا أي ليس هو حكم غيره فيشق عليك بل هو حكم سيدك القائم باحسانه
البت ولنا في هذا المعنى

وخفف عني ما لاقي من العناء * بأنك أنت المبتلى والمقدّر

وملا امرئ عما قضى الله معدل * وليس له منه الذي يتخير

ومثال ذلك لو ان انسانا في بيت مظلم ففصر بئس ولا يدري من الضارب له فلما أدخل عليه
مهباح فظفر فاذا هو شيخه أو أبوه أو أميره فان علم بذلك مما يوجب صبره على ما هنالك (الثاني)
وهو قوله انما يعينهم على حمل الاحكام فتح باب الافهام * اعلم انه اذا ورد الله تعالى على عبده
حكما ورفع له باب الفهم عنه في ذلك الحكم فاعلم انه أراد سبحانه ان يحمله عنه وذلك أن الفهم
يرجع إلى الله ويحتك اليه ويجهلك متوكلا عليه وقد قال تعالى ومن يتوكل على الله فهو
حسبه أي كافيه ووافيه وناصره على الأغيار ورعا به لان الفهم عن الله تعالى يكشف لك عن سر
العبودية فيك وقد قال سبحانه وتعالى اليس الله بكاف عبده وكل هذه الوجوه العشرة ترجع
إلى الفهم عنه وانما هي أنواع فيه (الثالث) وهو قوله انما يعينهم على حمل البلايا وارادات
العطايا وذلك أن وارادات العطايا السابقة من الله اليك تذكرك لها بما يعينك على حمل
أحكام الله اذ كما قضى لك بما تحب اصبر له على ما يحب فيك ألم تسبح قوله تعالى أولما أصابناكم
مصيبه قد أصبتم مثلبها فسلها الحق فيما أصيبوا بما أصابوا هذا في العطايا السابقة وقد يفتن
بالبلايا في حين ورودها ما يخففها على العباد المقرين من ذلك ان يكشف أهم عن عظيم الاجر
الذي ادخره لهم في تلك البلية ومنها ما يقره على قلوبهم من التثبيت والسكرية تقومها ما يورده
عليهم من دقائق اللطف ونزلات المنن حتى كان بعض الصحابة رضي الله عنهم يقول في مرضه
اشدد حنقا وحتى قال بعض العارفين لقد مرضت مرضة فاحسبت أن لا تتروى لما ورد على فيها
من امداد الله تعالى وانكشف فيها من وجود غيبه وللكلام في سبب ذلك موضع غير هذا
(الرابع) وهو انما يقوهم على حمل أقداره شهود حسن اختياره وذلك أن العبد اذا شهد
حسن اختيار الله تعالى له علم أن الحق سبحانه لا يقصد ألم عبده لانه به رحيم وكان بالمؤمنين
رحيما وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة معها ولدها فقال أنزون هذه طارحة
ولدها في النار قالوا لا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم الله ارحم بعبده المؤمن من هذه
بولده اغربانه سبحانه وتعالى يقضى عليك بالآلام ما يترتب عليها من الفضل والازعام ألم تسبح
قوله تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ولو كل الحق سبحانه العباد إلى اختيارهم
لحرموا وجودهم ومنعوا الدخول إلى جنته فله الحمد على حسن الاختيار ألم تسبح قوله تعالى
وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم وان الاب المشفق
يسوق لابنه الحجام لا يقصد الايلاام وكالطبيب الناصح يعانيك بالمرام الحادة وان كانت
مؤلمة لك ولو طوارع اختيارك لبعدا الشفاء عليك ومن منع وعلم أن المنع انما هو شافق عليه
فهذا المنع في حقه عطاء وكالأم المشفقة تمنع ولدها كثر قمارنا كل خشية التهمة ولذلك قال
الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى اعلم ان الحق سبحانه وتعالى اذا منعك لم يمنعك عن بخل وانما
يمنعك رحمة لك فنع الله تعالى عطاءه ولكن لا يفهم العطاء في المنع الا صدق وفي كلام أئمتنا

في غير هذا الكتاب انه يخفف عنك ألم البلاء ما علمك بأنه سبحانه وتعالى هو المبتلى لك فالذى
 واجهته لك منه الاقدار هو الذى له فيك حسن الاختيار ﴿الخامس﴾ وهو انه انما صبرهم
 على وجود حكمه عليهم بموجود عمله وذلك أن علم العبد بان الحق سبحانه مطلع عليه فيما ابلاه
 يخفف عنه اعباء البلاء التي تجمع قوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا أى ما تلقاه بالحمد
 من كفار قريش من المعاندة والتكذيب فليس يخاف علينا والحكمة المشهورة أن افسانا
 ضرب تسعة وتسعين سوطاً ولم يتأقرو فلما ضرب السوط الذى هو تمام المائة تأوه فقيل له في ذلك
 فقال كان الذى ضربت من أجله في الحلقة في التسعة والتسعين فلما ولّى عني احسنت بالالم
 ﴿السادس﴾ وهو انما صبرهم على أفعاله لظهوره عليهم بوجوه دجله وذلك أن الحق سبحانه
 وتعالى اذا تجلى على عبده في حين ملاقاته لم يغلبه البلاء باجل حرارته اغتم لما أذاقه من حلاوة
 التجلى فرجبا عنهم ذلك عن الاحساس بالالم ويكفيك في ذلك قوله تعالى فلما رأيت أنه كبرته
 ونظمت من أيديهم ﴿السابع﴾ وهو انما صبرهم على القضاء عليهم بان الصبر يورث الرضا وذلك
 أن من صبر على أحكام الله أقرته ذلك الرضا من الله فحقه لو احرارته طالبا لرضاه كما يخشى
 الدواء المر تأخير حجي فيه من عاقبة الشفاء ﴿الثامن﴾ وهو انما صبرهم على الاقدار كشف
 الحجب والاسرار وذلك أن الحق سبحانه وتعالى اذا أراد أن يحمل عن عبده ما يورده عليه كشف
 الحجاب عن بصيرة قلبه فأراه قربه منه فغيبه أنس القرب عن ادراك المؤلمات ولو أن الحق
 سبحانه وتعالى تجلى لأهل النار بجسماله وكما له انعيم ذلك عن ادراك العذاب كما أنه لو حجب
 عن أهل الجنة لما طاب لهم النعيم فالعذاب انما هو وجود الحجاب وأنواع العذاب مظاهره
 والنعيم انما هو باظهروا الخلى وأنواع النعيم مظاهره ﴿التاسع﴾ وهو انما واهم على
 حلى أنفصال التكليف وورد أسرار التصريف وذلك لان التكليف شاق على العباد ويدخل
 في ذلك امتثال الاوامر والانكشاف عن الزواجر والصبر على الاحكام والشكر عند وجود
 الازعام فهي اذا أربعة طاعة ومعصية ونعمة وبليية وهى أربع لا خامس لها والله عليك في كل
 واحدة من هذه الاربع عبودية يقتضيها منك بحكم الربوبية فحقه عليك في الطاعة شهود
 المنية منه عليك فيها وحقه عليك في المعصية الاستغفار عما ضيعت فيها وحقه عليك في البليية
 الصبر معه عليها وحقه عليك في النعمة وجود الشكر منك فيها ويحمل عنك اعباء ذلك كله
 الفهم واذا فهمت أن الطاعة راجعة اليك وعائدة بالجدوى عليك صبرك ذلك على القيام بها
 واذا علمت أن الاصرار على المعصية والدخول فيها يوجب العقوبة من الله آجلا وانكشف
 نور الايمان عاجلا كان ذلك سبباً لتركك منك لها واذا علمت أن الصبر تعود عليك ثمرته وتنعطف
 عليك بركته سارعت اليه وعتولت عليه واذا علمت أن الشكر يتضمن المزيد من الله لقوله تعالى
 لئن شكرتم لازيدنكم كان ذلك سبباً لما يربك عليه ونحو ذلك اليه وسنبسط الكلام على هذه
 الاربع في آخر الكتاب ونفرد لها فصلاً لان شاء الله تعالى ﴿العاشر﴾ وهو انما صبرهم على
 اقداره عليهم بما أودع فيه من لطفه وابراره وذلك أن المسكاره أودع الحق تعالى فيها وجود
 الاطاف ألم نسمع قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وقوله عليه السلام حفت
 الجنة بالمسكاره وحفت النار بالشهوات وفي البلاء والاسقام والفاقات من أسرار الاطاف

ملا يفهمه الا اول البصائر ثم ان البصائر لا يتخذ النفس وتذللها وتدهشها عن طلب حظوظها
ويقمع البصائر باوجود الذلة ومع الذلة تكون النصرة وتقدم نصركم الله يدر وانتم اذله وبسط
القول في ذلك بخبر جنان عن قصد الكتاب **﴿اذعطاف﴾** انرجع الآن الى الآية وهي قوله
سبحانه وتعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حربا
مما قضيت ويسلموا تسليما **﴿اعلم﴾** ان الاحوال ثلاثة قبل الحكم وفيه وبعده فاما قبل الحكم
فعבודيتهم التحكيم واما في الحكم وبعده فعבודيتهم عدم وجدان الحرج في امورهم **﴿فان قلت﴾**
ان ذلك لازم من قوله تعالى حتى يحكموك فيلزم ليس كل من حكم فقد اخرج عنه اذ قد يحكم
ظاهرا والكرهية عنده موجودة فلا بد ان ينضم الى التحكيم فقد ان الحرج ووجود التسليم
فان قال القائل اذ لم يجدوا الحرج فقد سلموا تسليما فائدة الايمان بقوله ويسلموا تسليما بعد
ذفي الحرج المستلزم لقبول التسليم الذي من صفته وجود التأكيذ فالجواب عنه ان قوله تعالى
ويسلموا تسليما أى في جميع امورهم **﴿فان قلت﴾** ان ذلك لازم من قوله حتى يحكموك فالجواب
ان التحكيم ما أطلقه قبل بيده بقوله تعالى فيما شجر بينهم فصار الآية تتضمن ثلاثة امور
أحدها التحكيم فيما اختلفوا فيه والثاني عدم وجدان الحرج في التحكيم والثالث وجود
التسليم المطابق فيما شجر بينهم وفيما نزل بينهم في انفسهم فهو عام بعد خاص فافهم **﴿الآية الثانية﴾**
وهي قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى عما يشركون
تتضمن فوائد **﴿الفائدة الاولى﴾** قوله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار يتضمن ذلك الالتزام
للعبد بترك التدبير مع الله لانه اذا كان يخلق ما يشاء فهو يدبر ما يشاء فمن لا خلق له لا تدبير له فمن
يخلق كمن لا يخلق اولاد كرون ويتضمن قوله ويختار انفراد بالاختيار وان افعله ليست على
الاجزاء والاضطرار بل هو على نعت الارادة والاختيار وفي ذلك الزام للعبد باسقاط التدبير
والاختيار مع الله تعالى اذ ما هو له لا ينبغي أن يكون لك وقوله ما كان لهم الخيرة يحتمل الوجهين
أحدهما لا ينبغي أن تكون الخيرة لهم وأن يكونوا أولى بها منه سبحانه وتعالى ما كان لهم الخيرة
أى ما أعطيناهم ذلك ولا جعلناهم أولى بها منك وقوله سبحان الله وتعالى عما يشركون أى
تفهم الله أن يكون لهم الخيرة معه وبينت الآية أن من ادعى الاختيار مع الله فهو مشرك مدعى
الربوبية بلسان حاله وان تبرأ من ذلك بمقاله **﴿الآية الثالثة﴾** وهي قوله تعالى أم للانسان ما تمنى
ففيه الآخرة والاولى فيه اذ لا على اسقاط التدبير مع الله بقوله أم للانسان ما تمنى أى لا يكون
ولا ينبغي له لا ما جعلناه له وأ كذا ذلك بقوله الله الآخرة والاولى ففي ذلك أيضا الزام العبد بترك
التدبير مع الله تعالى أى اذا كان لله الآخرة والاولى فليس فيه ما للانسان شئ فلا ينبغي له التدبير
في ملك غيره وانما ينبغي أن يدبر في الدارين من هو مالكهما وهو الله سبحانه وتعالى **﴿وقوله صلى﴾**
الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله رباه فيه دليل على ان من لم يكن كذلك لا يجد حلاوة
الايمان ولا يدرك مذاقه وانما يكون ايمانه صورة لا روح فيها وظاهر الاباطل له ومهر تسهما
لاحقيقة نخته وفيه اشارة الى أن القلوب السليمة من امراض الغفلة والهوى تنعم بجلود ذات
المعاني كما تنعم النفوس بجلود ذات الطعمه وانما ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربانه لما
رضى بالله ربنا استسلم له وانقاد لحكمه وألقى قباده اليه خارجا عن تدبيره واختياره الى حسن

لله برأيه واختياره فوجدنا في العيش وراحة التفويض ولما رضى بالله رباً كان له الرضا من الله
 كما قال الله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وإذا كان له الرضا من الله فأوجده الله - خلاوة ذلك
 ما يعلم ما من به عليه وليعلم احسان الله اليه ولا يكون الرضا بالله الامع الفهم ولا يكون الفهم الا
 مع النور ولا يكون النور الا مع الدنو ولا يكون الدنو الا مع العناية فلما سبقت لهذا العبد
 العناية خرجته العطايا من خزائن المنن فلما واصلته أمماد الله وأنواره عوف قلبه من
 الامراض والاسقام فكان تسليم الادراك فادرك لذاته الايمان وحلاوته لهجة ادراكه وسلامة
 ذوقه ولو سقم قلبه بالغفلة عن الله لم يدرك ذلك لان المحموم رجماً وجد طعم السكر مر وليس هو
 في نفس الامر كذلك فاذا زالت اسقام القلوب أدركت الاشياء على ما هي عليه فتدرك خلاوة
 الايمان ولذا الطاعة وممرارة القطيعة والمخاطبة فيوجب ادراكها الخلاوة الايمان
 اغتباطها به وشهود المنفعة من الله عليها فيه وتطلب الاسباب الحافظة للايمان والمحافظة له
 ويوجب ادراك لذاته الطاعة المدائمة عليها وشهود المنفعة من الله فيها ويوجب ادراكها
 لممرارة الكفران والمخاطبة الترك لهما والنفور عنهما وعدم الميل اليهما فيحمل على الترك
 للذنب وعدم التطمع اليه وليس كل متطمع تارك كل تارك غير متطمع وانما كان كذلك لان نور
 البصيرة دالة على ان المخاطبة لله والعقل عندهم للقلوب مهلك تنفر قلوب المؤمنين عن مخالفة
 الله تعالى كنفرتك عن الطعام المموم وقوله صلى الله عليه وسلم بالاسلام ديناً لانه اذا رضى
 بالاسلام ديناً فقد رضى بما رضى به المولى واختاره لقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام ولقوله
 تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وقوله ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا
 وانتم مسلمون واذا رضى بالاسلام ديناً فمن لازم ذلك امتثال الاوامر والانكفاف عن وجود
 الزواجر والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والغير فاذا رأى لمجد ايجاد ان يدخل فيه ما ليس
 منه فيسد معه بمرهانه ويقمع به بتيانته وقوله صلى الله عليه وسلم وبمحمد نبياً فلا رضى
 بمحمد نبياً ان يكون له ولياً وان يتأدب بأدابه وان يتخلق باخلاقه زهد في الدنيا وخرابها عنها
 وصفها عن الجنائيات وعقوباتها الى غير ذلك من تحقق المتابعة قولاً وفعلوا واخذوا تركا
 وحبا وبغضاً وظاهراً وباطناً فمن رضى بالله استسلم له ومن رضى بالاسلام عمل له ومن رضى بمحمد
 صلى الله عليه وسلم تابعه ولا تكون واحدة منها الا بكلاً اذ محال ان يرضى بالله رباً ولا
 يرضى بالاسلام ديناً او يرضى بالاسلام ديناً ولا يرضى بمحمد نبياً ولا لازم ذلك بين لا خفاء فيه واذا قد
 تبين هذا فاعلم ان مقامات اليقين تسعة وهي التوبة والزهد والصبر والشكر والخوف والرضا
 والرجاء والتوكل والمحبة ولا يصح كل واحدة من هذه المقامات الا باسقاط التدبير مع الله
 والاختيار وذلك ان التسائب كيجب عليه ان يتوب من ذنبه كذا يجب عليه ان يتوب من
 التدبير مع ربه لان التدبير والاختيار من كبرائر القلوب والاسرار والتوبة هي الرجوع الى الله
 تعالى من كل ما لا يرضاه لك والتدبير لا يرضاه لك لانه شرك بالربوبية وكفر لعامة العقل ولا
 يرضى لعباده الكفر وكيف يصح توبة عبد مهموم بتدبيره دنياه غافل عن حسن رعاية مولاه
 وكذلك لا يصح الزهد الا بالخروج عن التدبير لان مما أنت مخاطب بالخروج عنه والزهد فيه
 تدبيرك اذ الزهد زهدان زهد ظاهر جلي وزهد باطن خفي فالظاهر الجلي الزهد في فضول

الحلال من المأكولات والملبوسات وغير ذلك والزهد في الرزق في الرياسة وحب الظهور
ومنه الزهد في التدبير مع الله وكذلك لا يصح صبر ولا شكر الا بسقاط التدبير وذلك لان الصابر
من صبر عما لا يحبه الله وعما لا يحبه الله تعالى التدبير معه والاختيار لان الصابر على أقسام
صبر عن المحرمات وصبر عن الواجبات وصبر عن التدبيرات والاختيارات وان شئت قلت صبر
عن الحفظ والبشرية وصبر على لوازم العبودية ومن لوازم العبودية اسقاط التدبير مع الله تعالى
وكذلك لا يصح الشكر الا بعد ترك التدبير مع الله لان الشكر كما قال الحنيد رحمه الله تعالى
الشكر ان لا تعصى الله بنعمه ولولا العقل الذي ميزك الله به على أشكالك وجعله سببا لك
لم تكن من المدبرين معه اذ الجنادات والحيوانات لا تدبر اياها مع الله لفقدان العقل الذي
من شأنه النظر الى العواقب والاهتمام بها ويناقض أيضا مقام الخوف والرجاء اذ الخوف
اذ توجهت بطوارة الى القلوب منها ان تستروح الى وجود التدبير والرجاء أيضا كذلك
اذ الراسخ قد امتلأ قلبه فرجا بالله ووقته مشغول بعاملة الله تعالى فأى وقت يسعه التدبير مع
الله تعالى ويناقض أيضا مقام التوكل وذلك ان المتوكل على الله من اتقى قيادته اليه واعتقد في
كل أموره عليه فمن لازم ذلك عدم التدبير والاستسلام لجريان المقادير وتعلق اسقاط التدبير
بمقام التوكل والرضا أي من تعلقه بسائر المقامات ويناقض أيضا مقام المحبة اذ المحب
مستغرق في حب محبوبه وترك الارادة معه هي عين مطلوبه وليس يتسع وقت المحب للتدبير مع
الله لانه قد شغل عن ذلك حبه لله ولذلك قال بعضهم من ذاق شيئا من خاص محبة الله اياه ذلك
العلماء وماه ويناقض أيضا مقام الرضا وهو بين الاشكال فيه وذلك ان الراضى قد اكتفى بسابق
تدبير الله فيه فكيف يكون مدبراه معه وهو قد رضى بتدبيره ألم تعلم ان نور الرضا يغسل من
القلوب غشا لتدبير الراضى عن الله بطله نور الرضا الاحكامه فليس له تدبير مع الله وكفى بالعبد
حسن اختيار سبيله فانهم

فصل اعلم ان الذي يحملك على اسقاط التدبير مع الله والاختيار أمور الاول علمك
بسابق تدبير الله فيك وذلك ان تعلم ان الله كان لك قبل ان تكون لنفسك فكما كان لك مدبر اقبل
ان تكون ولا شيء من تدبيرك معه كذلك هو سبحانه وتعالى مدبرك بعد وجودك فكيف يمكن له كما
كنت له يكن لك كما كان لك ولذلك قال الحسين الحلاج كن لى كما كنت لى في حين لم يكن
فألم من الله ان يكون له بالتدبير بعد وجوده كما كان له بالتدبير قبل وجوده لانه قبل وجود
العبد كان العبد مدبرا بعلم الله وليس هناك لا بعد وجود فتقع الدعوى منه لتدبير نفسه فيقع
الخذلان لاجل ذلك فان قلت فانه في حين لم يكن عدم فكيف يتعلق التدبير به فاعلم ان الاشياء
وجودا في علم الله وان لم يكن لها وجود في أعيانها فالخلق سبحانه وتعالى يتولى تدبيرها من
حيث انها موجودة في علمه وفي هذه المسئلة غور عظيم ليس هذا الموضع محللا بطله **بيان**
واعلام اعلم ان الحق سبحانه وتعالى تولاك بتدبيره على جميع أطوارك وقام لك في كل
ذلك بوجود ابرازك فقام لك بحسن التدبير يوم المقادير يوم أنت تبر بكم قالوا بلى ومن حسن
تدبيره لك حيث تدان عرفك به ففرقه وتحتج لك فشهادته واستنطقك وأهلك الاقرار برؤيته
توجدته ثم انه جعلك نقطة مستودعة في الاصلار وتولاك بتدبيره هنالك حافظا لثوابها

لما أنت فيه مواصلة لآلات المدبوة اسطة من أنت فيه من الآباء الى أليك آدم ثم قد فلت في رحم
 الام فتولاك بحسن التدبير فذو جعل الرحم قابلة لك أرضا يكون فيها نباتك ونبودها
 تعطى فيها حبائك ثم جميع بين النطفتين وألف بينهما فكنتم عنهما ما بنيت عليه الحكمة
 الالهية من أن الوجود كله مبني على سر الازدواج ثم جعلك بعد النطفة علاقة مهياة لما يريد
 سبحانه وتعالى أن ينقلها اليه ثم بعد العلاقة مضغته ثم فتق سبحانه وتعالى في المضغ صورته وأقام
 بفتيك ثم نفخ فيك الروح بعد ذلك ثم قد لك بدم الحوض في رحم الام فاجرى عليك رزقه من قبل
 أن يخرجك الى الوجود ثم أبقاك في رحم الام حتى قويت أعضاؤك واشتدت أركانك ليهيئك
 الى البروز الى ما قسم لك أو عليك وليبرزك الى دار تعرف فيها بفضل وعده اليك ثم ما أنزلك
 الى الأرض علم سبحانه وتعالى أنك لا تستطيع تناول خشونات الطعام وأيسر لك أسنان ولا
 ارحاء تستعين بها على ما أنت طاعم فاجرى التدبير بالغذاء اللطيف ووكله ما مسحت الرحمة
 في قلب الام كلما وقف الابن عن البروز استخسسته الرحمة التي جعلها لك في الام مسخرة لا يقر
 ومنه ضالا يهصر ثم نه شغل الاب والام بحصيل مصالح والاراة عليك والنظر بعين المودة
 منهما اليك وما هي الاراة فبماها اليك والى العباد في مظاهر الآباء والامهات تعريفا بالوداد
 وفي حقيقة الامر ما كذلك الابو بيته وما حضنتك الالهية ثم ألزم الاب اقسامك الى حين
 البلوغ وأوجب عليه ذلك رافة منه بك ثم رفع قلم التكليف عمنك الى أن تكمل الالهام
 وذلك عند الاحتمال ثم الى أن صرت كمال لم يقطع عنك نولا ولا فضلا ثم اذا انتهت الى
 الشيخوخة ثم اذا قدمت عليه ثم اذا حشرت اليه ثم اذا أقامك بين يديه ثم اذا سلمك من عقابه ثم اذا
 أدخلك دار ثوابه ثم اذا كشف عنك وجود حجابيه وأجلسك مجلس أوليائه وأحبابه قال سبحانه
 وتعالى ان المتقين في جنات وهم في مفرق صدق عند مليك مقتدر فلا ي احسانه تشكروا
 آلائه وأيا يذكروا سميع قوله تعالى وما بكم من نعمه علم الله فـ لم أنلكم يخرج وان يخرج
 عن احسانه وان يعدوك وجود فضله وامتنانه وان أردت البيان في تقلبات أطوارك فاسمع
 ما قاله سبحانه وتعالى واقد خلقة لنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم
 خلقنا النطفة عاقبة فخلقنا العلاقة مضغته فخلقنا المضغ عظاما فكمسونا العظام لحما ثم أنشأناه
 خلقا آخر فبارك الله أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة
 تبعثون تبـ ذلك بوارقها وتوسط عليك شوارقها وفي ذلك ما يلزمك أيها العبد الاستسلام
 اليه والتوكل عليه ويضطررك الى اسقاط التدبير وعدم منازعة المقادير والله الموفق
 الثاني ان تعلم ان التدبير منك لنفسك جعل منك بحسن النظر اها فان المؤمن قد علم انه
 إذا ترك التدبير مع الله كان له بحسن التدبير منه لقوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه
 فصار التدبير في اسقاط التدبير والنظر للنفس ترك النظر اها فافهم ههنا قوله تعالى وأتوا
 البيوت من أبوابها فباب التدبير من الله لك واسقاط التدبير منك لنفسك الثالث
 علمك بأن الله لا يغير ما عدا على غير قرار فلي تتم بمسانيك والاقدار تمدها وعن القيام تصدها
 شعر متى يبلغ النبيان بوما قامه اذا كنت تنبيهه وغربك يهرم

وإذا كان التدبير منك والقدر يجري على خلاف ما تدبر لما فائدة تدبير لا تنصرف الاقدار وانما
ينبغي أن يكون التدبير لمن يده ازمة المقادير ولذلك قيل شعر

ولما رأيت القضاء جارا * بلاشك فيه ولا مزينة

فكانت حقاً على خالقي * وألقيت نفسي مع الجربة

الرابع علمك بان الله تعالى هو المتولى لتدبير مملكته علوماً وسفهاً غيبها وشهادتها
وكما سلمت لتدبيره في عرشه وكرسيه وسعوانه وأرضه فسلم لتدبيره في وجودك الى هذه العوالم
فان نسبة وجودك الى هذه العوالم نسبة توجب تلاشيك كما ان نسبة السموات السبع والارضين
السبع بالنسبة الى الكرسي كالحقبة المعلقة في فلاة من الارض والكرسي والسموات السبع
والارضون السبع بالنسبة الى العرش كالخلة المعلقة في فلاة من الارض لماذا عسى ان تكون
أنت في ملكه فاهتمامك بأمر نفسك وتدبيرك لها جهل منك بالله بل الامر كما قال سبحانه
وما قدره الله حتى قدره فلما أن العبد عرف ربه لاستحقاق ان يدبره ولا تذف بك في بحر التدبير
الاجميتك عن الله لان المؤمنين لما كشف عن بصائر قلوبهم شهدوا أنفسهم مدبرين لمدبرين
ومدبرين لا منصرفين ومحررين لا محتركين وكذلك عمار الصفيح الاعلى مشاهدون لظهور
القدرة ونفوذ الارادة وتعلق القدرة بمقدورها ولا رادة مجرداها والاسباب معزولة في
مشهدهم فلذلك طهرروا من الدعوى لما هم عليه من وجود المعاني وثبتوا الوجهة فلذلك قال
سبحانه ان نحن نرث الارض ومن عليها والبنابر جمعون ففي هذا تركية للالتسكة واسارة الى أنهم
لم يكونوا مع الله مدعين لما خولهم ولا منتسبين لما نسب اليهم اذ لو كان كذلك لقال ان نحن نرث
الارض والسماء بل نسبتهم اليه وهيبتهم وولاهم لهم من عظمتهم منهم ان يكونوا الشئ دونه
فكما سلمت لله تدبيره في سمائه وأرضه فسلم لتدبيره في وجودك خلق السموات والارض
أكبر من خالق الناس **الخامس** علمك بانك ملك لله وليس لك تدبير ما هو اقدر منك لئلا يس
لك في ملكه ليس لك تدبيره واذا كنت أيها العبد لا تنازع فيما تمك ولا ملك لك الا بملكه
اياك وليس لك ملك حقيقي وانما هي نسبة شرعية أوجبت الملك لك من غير شئ قائم بوصفك
تستوجب به ان تكون مالا كافا لا تنازع الله فيما يملكه اولى وأحرى لاسيما وقد قال سبحانه
وقمالي ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بان لهم الجنة فلا ينبغي لعبد بعد المبايعة
تدبير ولا منازعة لان ما بيعته وجب عليه تسليمه وعدم المنازعة فيه فالتدبير فيه نقض لعقد
المبايعة ودخلت على الشيخ أبي العباس المرسي رحمه الله يوم افشكت اليه بعض أمري فقال
ان كانت نفسك فاصنع بها ما شئت وان تستطيع ذلك أبدا وان كانت لبارئها فسلمها له يصنع
بها ما شاء ثم قال الراحة في الاستسلام الى الله وترك التدبير معه وهو العبودية **قال** ابراهيم بن
أدهم رحمه الله غمت ليله عن وردى فاستيقظت فندمت فتمت بعد ذلك ثلاثة أيام عن القرائن
فلما استيقظت سمعت ما نغيا يقول شعرا

كل شئ لك مغفور * رسوى الاعراض عنا قد غفرنا لك ما فانا * تبقى ما فات منا

ثم قيل لي يا ابراهيم كن عبداً فكنيت عبداً فاسترحمت **السادس** علمك بانك في ضيافة الله
لان الدنيا دار الله وأنت نازل فيها عليه ومن حق الضيف أن لا يعولهما مع رب المنزل **قال**

للشيخ أبي مدين رحمه الله ياسيدي خالتناري المشايخ يدخلون في الأسباب وأنت لا تدخل فيها
 فقال يا أخوتي الله والدين بادرا لله ونحن فيها ضيوفه وقد قال عليه السلام الضيافة ثلاثة
 أيام فلما عند الله ثلاثة أيام ضيافة وقد قال تعالى وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون
 فلما عند الله ثلاثة آلاف سنة ضيافة مدة أقامتنا في الدنيا منها وهو مكمل ذلك بفضل في الدار
 الآخرة وزائد على ذلك الخلود الدائم **السابع** في نظر العبد إلى قومية الله تعالى في كل شيء
 ألم نسمع قوله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم فهو سبحانه وتعالى قيوم الدنيا والآخرة قيوم
 الدنيا بالرزق والعطاء والآخرة بالاجر والجزاء فاعلم العبد قومية ربه به وقيامه عليه التي
 قياده اليه وانظر ح بالاسلام بين يديه فإني نفسه بين يدي ربه مسلما ناظر الما يد عليه من الله
 حكما **الثامن** هو اشتغال العبد بوظائف العبودية التي هي مغيية بالعمر اقله واعبد
 ربك حتى يأتيك اليقين فاذا توجهت همته الى رعاية عبوديته شغفه ذلك عن التدبير لنفسه
 والاهتمام بها قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى أعلم أن الله تعالى عليك في كل وقت سهما
 في العبودية يقتضيه الحق سبحانه ونه الى منك بحكم الربوبية والعبد طاب بذلك كله وموسول
 عنه وعن أنفسه التي هي أدانة الحق عنده فإن الفراغ لا ولي البصائر من حقوق الله حتى
 يحكمهم التدبير لانفسهم والنظر في مصالحها باعتبار حفظها ومآربها ولا يصل أحد الى منه
 الله الا بعبقته عن نفسه وزهده فيها مضرورة همته الى محاب الله تعالى متوفرة ودواعيه على
 موافقته واتباعه على خدمته ومعاملته فحسب غيبته عن نفسه كفاء عنها يدين الله به لذلك
 قال الشيخ أبو الحسن أيها السابق الى سبيل نجاته الشائق الى حضرة جنابه اقلل النظر الى
 ظاهرك أن أردت فتح باطنك لاسرار ملكوت ربك **(التاسع)** وهو انك عبد مروب وحق
 العبد أن لا يعول هم ما مع سيده مع اتصافه بالافضل وعدم الاهمال فان روح مقام العبودية
 الثقة بالله والاستسلام الى الله تعالى وكل واحد منهما يناقض التدبير مع الله تعالى والاختيار
 معه بل على العبد ان يقوم بخدمته والسيد يقوم له بعبادته وعلى العبد القيام بالخدمة والسيد
 يقوم له بوجود القسمة فافهم قوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن
 نرزقك أي قم بخدمتنا ونحن نقوم لك بإصالح قسمتنا **العاشر** عدم علمك بعواقب
 الامور فربما دبرت أمرا ظننت أنه لك فكان عليك ور بما أنت القوائد من وجوه الشدائد
 والشدائد من وجوه القوائد والاضرار من وجوه المسار والمساو من وجوه الاضرار ور بما
 كنت الممن في المحن والمحن في الممن ور بما انتفعت على أيدي الاعداء وأوذيت على أيدي
 الاحباب فاذا كان الامر كذلك فكيف يمكن عاقلا ان يدبر مع الله ولا يدري المسافر بآتيه اولا
 للمضاربين بها ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله اللهم اناد بحجزنا عن دفع الضر عن أنفسنا
 من حيث نعلم بما نعلم فكيف لا نهجر عن ذلك من حيث لا نعلم بما لا نعلم ويكفيل قوله تعالى
 وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون
 وكمر مرة أردت أيها العبد أمر انفسه عنك فوجدت لذلك غما في قلبك وحر جاني نفسك حتى
 اذا كشف لك عن حاققة ذلك علمت انه سبحانه نظر لك بحسن النظر من حيث لا تدري وجاؤك
 من حيث لا تعلم وما أتبع مريرة الالههم وعبيد الاستسلام له فكأن كما قيل

وكرمتم أمر آخرتكم في انصرافكم * فكلوا من ثمره من حيث اريد
عزمت على ان لا أحسن بخاصة * على القلب الا كنت أنت المقدما
وان لا ترائي عند ما قد مضيتني * لكونك في قلبي كبريا عظما

* (ويحكى) * ان بعضهم كان اذا أصيب بشئ أو ابتلى به يقول خيرة فاتفق اليه ان جاء ذنب فاكل
ديكاته تقبل له به فقال خيرة ثم ضرب في تلك الليلة كلبه لحات تقبل له فقال خيرة ثم نهق حمارة
لحاة فقال خيرة فضايق أهله بكلامه هذا فاتفق ان تزل بهم في تلك الليلة عرب أغاروا عليهم
فقتلوا كل من بالمحلة ولم يسلم غيره وأهل بيته استبدل العرب النازلون على الناصب بصياح الديك
ونباح الكلب ونهيق الحمير وهو قد مات له كل ذلك فكان هلاك هذه الاشياء سببا لنجاة
فسيحان المدبر الحكيم وان العبد لا يشهد حسن تدبير الله الا اذا انكشفته العواقب وليس
هذا من مقام أهل الخصوص في شئ لان أهل الفهم عن الله شهدوا حسن تدبير الله قبل ان
تتكشف لهم العواقب وهم في ذلك على اتسام وهراتب ففهم من حسن ظنه بالله فاستسلم له لما
عقوده من جميل صنعه ووجود اطعمه * ومنهم من حسن ظنه بالله علمانه ان الاهتمام والتدبير
والمنازعة لا تدفع عنه ما قدر عليه ولا تجلب له ما لم يقسم له * ومنهم من حسن الظن بالله تعالى
لقوله عليه السلام ما كعازر به اتعند ظن عبدي في فكان متعاطيا بحسن الظن بالله
واسبابه رجاء ان يعامل بمثل ذلك فيكون الله له عند ظنه وتقدبسه الله للؤمنين سبيل المن اذا كان
عند ظنهم يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر * وأرفع من هذه المراتب كلها الاستسلام
الى الله تعالى والتفويض له بما يسخفه الحق من ذلك لا لامر به ودعوى العبد فان المراتب
الاول لم تخرج العبد عن رفق العلل اذ من استسلم له بحسن عوائده فاستسلامه مع حلول دعوائه
الا اطاف السابغة فلوله لم يكن استسلامه وانما في أيضا كذلك لان ترك التدبير مع الله
لكونه لا يجدى شيئا ليس هو ترك الاجل لان هذا العبد لو علم ان تدبيره يجدى شيئا فله كان
غير تارك للتدبير وأما الذي استسلم الى الله تعالى وحسن ظنه به ليكون له عند ظنه فهو انما يسعى
في - ظ نفسه - متفقا عليها ان يقوتها الفضل بعدوله عن الاستسلام وحسن الظن بالله ومن
استسلم الى الله وحسن ظنه به لما هو عليه من عظمة الالهية ونفوت الربوبية فهما هو العبد
الذي دل على حقيقة الامر وحري ان يكون هذا من الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيهم ان الله عبادا التسبيحة الواحدة منهم مثل جبل أحد ولقد عاهد الله سبحانه وتعالى العباد
أجمع على اسقاط التدبير معه بقوله تعالى واذا أخذنا من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم
واسهدهم على انفسهم استبخر بكم قالوا بلى لان اقرارهم بأنهم يستلزم ذلك اسقاط
التدبير معه فهذه معاهدة كانت قبل ان تكون النفس التي هي محل الانطراب المدبرة مع
الله تعالى ولو بقي العبد على تلك الحالة الاولى التي هي - كشف الغطاء ووجود الحضرة لما
أمكنه ان يدبر مع الله فلما أسدل الحجاب وقع التدبير والاضطرار فلجل ذلك أهل المعرفة
بالله المشاهدون لا سرار المالكوت لا تدبراهم مع الله اذ وجود المواجهة اني اهتم ذلك ونسج
عزائم تدبيرهم وكيف يدبر مع الله عبده في خسرته ومشاهدته كبرياء عظيمة (فائدة) اعلم ان
التدبير والاختيار وبأله عظيم وخطره جسيم وذلك اننا نظرنا في آدم عليه السلام انما

حمله على أكل الشجرة تدبيره لنفسه وذلك أن الشيطان قال لآدم وحواء عليهما السلام كما قال
 الله تعالى وقال ما هنا بكل ما يشاء من هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين
 فكفر آدم عليه السلام في نفسه فعلم أن الخلود في جوار الحبيب هو المطلوب الأسنى وانتقاله من
 الآدمية إلى وصف الملكية إما أن يكون لأن وصف الملكية أفضل أو لأن آدم عليه السلام
 أن ذلك أفضل فلما تدبر عليه السلام في نفسه هذا التدبير أكل من الشجرة لها أن لا من عين
 وجود التدبير وكان مراد الحق منه ذلك لينزله إلى الأرض ويستخلفه فيها فكان هبوطاً في
 الصورة وترقياً في المعنى ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله والله ما أنزل الله آدم إلى الأرض
 لينقصه وإنما أنزله إلى الأرض ليكمل له فلم ينزل آدم عليه السلام راقياً إلى الله تعالى تارة على
 معراج التقرب وبالقصد وتارة على معراج الذلة والمسكنة وهو في التحقيق أتم ويجب
 على كل مؤمن أن يعتقد أن النبي والرسول لا ينتقلان من حالة إلى حالة أكمل منها وأهم
 هي ما قوله سبحانه وتعالى وللآخر خبر لك من الأولى قال ابن عطية وللحالة الثانية خبر لك من
 الأولى وإذا قدر صفت هذا فاعلم أن الحق سبحانه وتعالى له التدبير والمشيئة وكان قد سبق من
 تدبير مشيئته أنه لا بد أن يعلم الأرض بيني آدم وإن يكون منهم كمشاء منهم محسن وظالم
 لنفسه مبین وكان من تدبير حكمته أن لا يد من تمام ذلك وظهوره إلى عالم الشهادة فأراد الحق
 سبحانه أن يكون نساو لآدم للشجرة سيما لنزوله إلى الأرض ونزوله إلى الأرض سيما لظهور
 مرتبة الخلافة التي من عليه بها ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه أكرم بها معصية
 أو رثت الخلافة وسنت التوبة فمن بعده إلى يوم القيامة وكان نزوله إلى الأرض بحكم قضاء الله
 تعالى قبل أن يخلق السموات والأرض ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه والله لقد أنزل
 الله آدم إلى الأرض قبل أن يخلقه كما قال سبحانه إني جاعل في الأرض خليفة فمن حسن تدبير الله
 تعالى لآدم أكله من الشجرة ونزوله إلى الأرض وأكرام الله تعالى إياه بالخلافة والأمانة
 وإذا قدر انتهى بنا المقال إلى هذا فليقتبس القوائد والخصائص التي منحها آدم عليه السلام
 في هذه الواقعة أنه لم أنزل إلى الأرض إلا ليعلم حاله ليسب من سواهم والله فيهم تدبير لا يتوجه
 به ليعادهم في أكل آدم من الشجرة ونزوله إلى الأرض فوائده منها أن آدم وحواء عليهما
 السلام كانا في الجنة متعرفاً إليهما بالرزق والعطاء والاحسان والنعماء فأراد الحق سبحانه
 وتعالى من خفي لطفه في تدبيره أن يبا كلاً من الشجرة ليعرف له ما بالحلم والبر والصفوة
 والتوبة والاجتنابية أما الحلم فلا يلهي بما جلهما بالعقوبة حين فعلوا الحلم هو الذي لا يعاجل
 بالعقوبة على ما صنعت بل يمهلك أما إلى عفوهم وانعامهم وأما إلى سطوته وانتقامه (الثاني)
 هو أن الله سبحانه وتعالى تعرف إلهما بالبر وذلك أنهم لما أكلوا من الشجرة ما سواهما
 بزوال ملابس الجنة سترهما بوبرهما كما قال الله تعالى وطبقاً يخصن عليهما من ورق الجنة
 فكان ذلك من وجود ستره (الثالث) هو أنه أراد الحق سبحانه وتعالى أن يعلمه واجتنابه
 وينشأ عن اجتماعه مع إيمان التوبة إليه والهداية من عنده فأراد الحق سبحانه أن يعرف آدم
 عليه السلام واجتنابه له وسابق عنايته فيه ففضي عليه بأكل الشجرة فلم يجز له أكلها
 سبباً لآمراضه عنه ولا قطع مدده منه بل كان في ذلك الظاهر لودعه سبحانه وتعالى فيه وعنايته

به كما قالوا من سمعت له العنايت لم نضره الجنانية وربودت قطعه الحماقة والود الحقيقى هو الذى
بدوم لك من الوداك موافقا كنت أو مخالفا وليس في قوله تعالى ثم اجتبا به دليل على حدوث
اجتباية الحق فيه بل كان قبل وجوده وانما الذى حدث بعد ذنب طه ورأى اثر الاجتباية من الله
له وهو الذى قال فيه الحق سبحانه وتعالى ثم اجتبا به أى أظهر له اثر الاجتباية فيه والعنايت به
بتيسره للتوبة اليه والهداية من عنده فصارت في قوله تعالى ثم اجتبا به تذاب على - وهدى
تعريفات ثلاث للاجتباية والتوبة التى هي نهيها والهدى الذى هو نتيجة التوبة فافهم ثم
انزله الى الارض فتعرف له بحكمته كما تعرف له في الجنة بيواره - درته وذلك لان الدنيا محل
الوسائط والاسباب فلما نزل آدم عليه السلام الى الارض علم الحرارة والزراعة وما يحتاج
اليه من اسباب عيشته لحققة الله تعالى بما أعلمه من قبل ان ينزله بقوله فلا يخرج جنك من
الجنة فتشقى والمراد بقوله تعالى فتشقى تعب الظواهر لا الشقاوة التى هي ضد السعادة
والدليل على ذلك قوله تعالى فتشقى ولم يقل فتشقى لان المتأهب والكاف اتاهى على الرجال
دون النساء كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله ولو كان المراد شقاء بالطبيعة
أو وجود الجنة اقال فتشقى فدل الافراد على انه ليس الشقاء هنا بطبيعة ولا ابعاده مع انه
لو ورد كذلك لخلنا على الظن الجليل وارجعناه الى المتأهب الظاهرة على التأويل فافادة
جليلة اعلم ان كاه عليه السلام للشجرة لم يكن عنادا ولا خلافا ما ان يكون نفس الامر
فما طى الى كل وهله غير هذا كرو هو قول بعضهم ويحمل عليه قوله تعالى ولفدهمنا
الى آدم من قبل نفسي ولم يجده عزما وان كان تناوله ذا كراهة لا امر فهو وانما تناوله لانه
فيل له مانها كما ركبنا عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين فحببه
في الله وشغفه به أحب ما يؤديه الى الخلود في جوارحه والبقاء عنده أو ما يؤديه الى الملكية لان
آدم على الله عليه وسلم عاين قرب الملكية من الله فأحب ان يأكل من الشجرة لينال رتبة
الملكية التى هي افضل أرائى هي في ظنه كذلك على اختلاف أهل العلم وأهل المعرفة
أيضا أيهما افضل الملكية أم النبوة لا سيما وقد قال سبحانه وتعالى وقاسمهما انى اكما
لمن الناصحين قال آدم عليه السلام ما ظننت أن أحد يحلف بالله كاذبا كان كما قال تعالى
فدلاهما بغرور فافادة اعلم ان آدم عليه السلام لم يكن اشئ مما كان بأى كاه اذى بل كان
رشحا كرشع المسك كما يكون أهل الجنة في الجنة اذا دخلوها اكتمل لأكل من الشجرة
المنهى عنها أخذه بطنه فقبل له يا آدم أين على الاسرة أم على الخلال أم على شاطئ الانهار
انزل الى الارض التى يمكن ذلك فيها فاذا كان ما به المعصية وصلت اليه آثارها فكيف لا تؤثر
المعصية في الفاعل بها فانهم في تنبيه واعتبارهم اعلم ان كل شئ نهى الله عنه فهو شجرة والجنة
هي حضرة الله فيقال لا دم قبلك ولحقوا نفسك - لا ولا تقر باه هذه الشجرة فتكونا من الظالمين
ليكن آدم عليه السلام محفوف بالعناية لما أكل من الشجرة انزل الى الارض للعلاقة
وانت اذا كانت من شجرة النهى انزلت الى أرض القطيعة فان تناولت شجرة النهى
أخرجت من جنة الموافقة الى وجود أرض القطيعة فتشقى قلبك وانما لاقى الشقاء وقت
القطيعة القلب لا النفس لان وقت القطيعة يكون فيه ملائحات النفوس من ملاذ ذنبا

وشهواته وانما كماله الى غلاتها ترتيب وبيان في اعلم ان الله تعالى تعرف لآدم عليه السلام
 بالاحياء فناداه يا قديم ثم تعرف له بتخصيص الارادة فناداه يا مريد ثم تعرف له بحكمة في خبره
 عن اكل الشجرة فناداه يا حاكم ثم قضى عليه بأكلها فناداه يا قاهر ثم بعاجله بالعقوبة اذ
 اكلمها فناداه يا حليم ثم لم يقفحه في ذلك فناداه يا سائر ثم تاب عليه بعد ذلك فناداه
 يا تواب ثم اشتهه ان اكلمه من الشجرة لم يقطع عنه موده فيه فناداه يا ودود ثم انزله الى
 الارض ويسر له اسباب المعيشة فناداه يا لطيف ثم قواه على ما اختصاه منه فناداه يا معين
 ثم اشتهه سر الاكل والنهي والنزول فناداه يا حكيم ثم نصره على العدو والمكائيد فناداه
 يا نصير ثم ساعده على اعباء تكاليف العبودية فناداه يا طاهر لما انزله الى الارض الا يكمل له
 وجوده التصريف ويقفه بوطائف التكليف فتكملت في آدم عليه السلام العبودية بتمام عبودية
 التصريف وعبودية التكليف فعمدت منه الله عليه وتوفر احسانه اليه فافهم في انعطاف في
 اعلم ان اجل مقام اقيم العبدية مقام العبودية وكل المقامات انما هي كالخدمة لهذا المقام
 والدليل على ان العبودية اشرف مقام قول الله سبحانه وتعالى سبحانه الذي امرى بعبده
 ليلالوا ما انزلنا على عبدنا كهم يعص ذكركم من ربك عبدوا الله وكونوا له امة مخلصين فاعبدوا الله
 وما خيرا من الله صلى الله عليه وسلم بين ان يكون نبيا ما كانا اربا عبيدا اختار العبودية لله
 تعالى في ذلك ادل دليل على انهم افضل المقامات واعظم القربات وقال صلى الله عليه
 وسلم انما انا عبد لا آكل منكم انما انا عبد الله آكل كايا كل العبيد وقال صلى الله عليه
 وسلم ناسي يبدل آدم ولا فخر * سمعت شخصا ابا العباس رحمه الله يقول ولا فخر اى لا افتخر
 بالسيادة انما الفخر لي بالعبودية لله تعالى ولا جلها كان الاتحاد وقال تعالى وما خلقت الجن
 والانس الا ليعبدون والعبادة ظاهرا للعبودية والادوية روحها واذا قد فهمت هذا
 فروح العبودية يورسها انما هو ترك الاختيار وعدم منازعة الاقدار فبين من هذا ان العبودية
 ترك التدبير والاختيار مع الربوبية فاذا كان لا يتم مقام العبودية الذي هو اشرف المقامات
 الا بترك التدبير فحق على العبد ان يكون له تاركا والتسليم لله تعالى ولتتقوا بفضله سالكا
 اوصول الى المذام الاكمل والمنهج الافضل وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر رضي الله
 عنه يقرأ ويخضع لله ويحضر رضى الله عنه يقرأ ويرفع صوته فقال لابي بكر لم خضعت
 صوتك فقال قد اسعفت من ناجيت وقال لعمري لم رفعت صوتك فقال اؤنظ الوسمان واظرد
 الشيطان فقال لابي بكر ارفع قليلا وقال لعمري اخفض قليلا فكان شيخنا ابا العباس رحمه الله
 تعالى يقول ههنا اراد النبي عليه السلام ان يخرج كل واحد من جماعة من امراده لنفسه لم اراده صلى
 الله عليه وسلم (تبيينه) فظن رحمت الله هذا الحديث تعلم منه ان الخروج عن الارادة هي
 افضل العبادات لان ابا بكر وحمزة رضي الله عنهم ما كل واحد منهم ما قبل ابا بكر لما اهل رسول الله
 عليه السلام عن همة نفسه ما وبه ذلك اخرجهم رسول الله عليه السلام عما ارادوا
 لانفسهم ما مع همة قصده الى اختيار رسول الله عليه السلام (فائدة) * اعلم ان بني
 امرائيل لما دخلوا التبة ووزقوا المني والسلاوى واختار الله تعالى لهم ذلك رزقا رزقهم اياه
 بغير زعن عين المنة من غير تعب منهم ولا نصب فرجعت نفوسهم الكيفية لوجود الف العادة

والغيبية عن شهود تدبير الله تعالى الى طلب ما كانوا يعتادونه فقالوا ادع لنا ربك يخرج انسا
 بها تثبت الارض من بقاها وناسها وفومها واعدسها و به لها قال استبدلون الذي هو أدنى
 بالذي هو خير ابراهيم وامر اناسكم ما سألتكم وضررت عليهم الذلة والمسكنة وبأثام غضب
 من الله وذلك لانهم تركوا ما اختار الله لهم ما يلبق لما اختاروه لانفسهم فقيل لهم على طريق
 التوبيخ لهم أن استبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير ابراهيم وامر اناسكم ما سألتكم وضررت عليهم
 القوم والبصل والاعدس بان والصلوى وليس النوعان سواء في اللذة ولا في سقوط المشقة وسر
 الاعتبار أن استبدلون مرادكم لانفسكم بمزاد الله لكم أن استبدلون الذي هو أدنى وهو ما أردتموه
 بالذي هو خير وهو ما أراد الله لكم ابراهيم وامر اناسكم ما سألتكم وضررت عليهم الذلة والمسكنة وبأثام غضب
 الامم صار وفي سر الاعتبار ابراهيم وامر اناسكم ما سألتكم وضررت عليهم الذلة والمسكنة وبأثام غضب
 لكم الى أرض التدبير والاختيار منكم لانفسكم موصوفين بالذلة والمسكنة لا اختياركم مع
 الله وتدبيركم لانفسكم مع تدبير الله ولو أن هذه الامة هي السكينة في التمه لما قالت مقال بني
 اسرائيل اشقوف أنوارهم ونفوذ أسرارهم ألا ترى ان بني اسرائيل في ابتداء الامر قالوا موسى
 عليه السلام وهو كان سبب التبعة لهم اذهب أنت وربك فقاتل إنا ههنا قاعدون وقالوا في آخره
 ادع انسا ربك فأتوا في الاول عن امتثال أمر الله وفي الآخر اختاروا لانفسهم غير ما اختار الله
 بهم وكثيرا ما تكرروا منهم ما يدل على بعدهم عن مصادق الحقيقة وسواء الطريقة في قواهم
 أرنا الله جهره وفي قواهم لموسى عليه السلام بعد ولم ينشف بلبل البحر من أقدامهم حين فرق لهم
 المساعبر وعلى قوم يعكفون على أصنامهم فقالوا اجعل لنا الهة كالهة فكلنا كما قال
 موسى عليه السلام قال انكم قوم تجهلون وكذلك قوله تعالى واذنقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة
 وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة وهذه الامة تنفق فوق قلوبها جبال الهيبة والعظمة
 فاخذوا السكاب بقوة الايمان فثبتوا لذلك وأيدوا الماهنالك وحفظوا من عبادة الجبل وغير ذلك
 لان الله تعالى اختار هذه الامة واختارها واثنى عليها بقوله كنتم خير أمة أخرجت للناس
 وقوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا أي عدولا لا خيارا فقد تبين لك من هذا ان التدبير
 والاختيار من أشد الذنوب والاوزار فاذا أردت أن يكون لك من الله اختيار فاسقط معه
 الاختيار وان أردت أن يكون لك حسن التدبير فلا تدع معه وجود التدبير وان أردت الوصول
 الى المراد فذلك بان لا يكون معه مراد ولذلك لما قيل لاي زيد مات يد قال أريد أن لا أريد فلم
 تكن أمنيته من الله ولا طمته منه الاسقوط الارادة معه لعلمه انها أفضل الكرامات وأجل
 القربات وقد يتفق للمخلص الكرامات الظاهرة وبها التدبير كمنته في الكرامة الكاملة
 الحقيقية انما هي ترك التدبير مع الله والتفويض لحكم الله ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه
 الله تعالى انماها كرامتان جامعتان محبة طمان كرامة الايمان ازيد الايمان وشهدوا العيان
 وكرامة العمل على الاقتداء والتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة لمن أعطيها ما ثم جعل
 يشاق الى غيرها ما فهو وعبد معتز كذاب وأذو خطا بالعالم والعمل بالصواب كمن أكرم بشهود
 الملك على نعت الرضا ليعمل يشاق الى سياسة الدواب وخلع الرضا وكل كرامة لا يحسها
 الرضا من الله تعالى وعن الله فصاحبها مستدرج مغرور أو ناقص أو هالك مشهور * فاعلم

ان الكرامة لا تكون كرامة حتى يعظمها الرضا عن الله ومن لازم الرضا عن الله ترك التدبير معه واسقاط الاختيار بين يديه * واعلم انه قد قال بعضهم ان ابا يزيد رحمه الله لما اراد ان لا يريد فقد اراد وهذا قول من لا معرفة عنده وذلك لان ابا يزيد انما اراد ان لا يريد لان الله تعالى اختار له ولاعباد اجمع عدم الارادة معه فهو في ارادته ان لا يريد موافق لارادة الله تعالى له ولذلك قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله تعالى وكل مختارات الشرع وترتيباته ليس لك منها شيء واسمع وأطع وهذا موضع الفقه الرباني والعلم اللدني وهو ارض المتزل علم الحقيقة المأخوذ عن الله لمن استوى فأفاد الشيخ في هذا الكلام ان كل مختار للشرع لا يناقض اختياره مقام العبودية المبني على ترك الاختيار لئلا يتخدد عقل قاصر عن ذلك الحقيقة بذلك فيظن ان الوظائف والاوراد ورواتب السنن وارادتها يخرجهم العبد عن صريح العبودية لانه قد اختار بين الشيخ رحمه الله تعالى ان كل مختارات الشرع وترتيباته ليس لك منها شيء وانما أنت مختاطب ان تخرج عن تدبيرك لنفسك واختيارك اه الا عن تدبير الله ورسوله لك فانهم فقد علمت اذا ان ابا يزيد ما اراد ان لا يريد الا لان الله تعالى اراد منه ذلك فلم يخرج منه هذه الارادة عن العبودية المتقدمة منه فقد علمت ان الطريق الموصلة الى الله تعالى هي بحسب الارادة ورفض المشيئة حتى قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله تعالى ولن يصل الولي الى الله ومعه تدبير من تدبيراته واختيار من اختياراته وسهت شخصاً اباً العباس رحمه الله تعالى يقول ولن يصل العبد الى الله تعالى حتى تنقطع عنه شهوة الوصول الى الله تعالى * يريد والله أعلم ان تنقطع عنه انقطاع أدب لا انقطاع ملل اولاً يشهد اذا قرب ابان وصوله عدم استحقاقه لذلك واستحقاقه لنفسه ان يكون أهلاً لما هنالك فتقطع عنه شهوة الوصول لذلك لا مللاً ولا سلباً ولا اشد تغالاً عن الله تعالى بشيء دونه فاذا أردت الاثراق والتدوير فليعلمك اسقاط التدبير واسلك الى الله كما سلكوا تدرك ما أدركوا اسلك مسالكهم وانخرج منها هجمهم وألق عصاك فهـذا جانب الوادي وانما في هذا المعنى في ابتداء العمر مما كتبت به لبعض اخواني

أيا صاحب هذا الركب قد سار مسرعاً * ونحن نفود ما الذي أنت صانع
أترضى بان تبقي الخلف بعدهم * صريع الاماني والغرام ينزع
وهذا السان السكون ينطق جهرة * بان جميع الكائنات قواطع
وان لا يرى وجه السبيل سوى امرئ * رمي بالسوى لم تفتح دعه المطامع
ومن أبصر الاشياء والحق قبلها * فغيب مصنوعا بمن هو صانع
بواده أنوار لن كان ذاها * وتحقيق اسرار لمن هو راجع
فقم وانظر الاكوان والنور عهما * فقبح التمداني نحوك اليوم طالع
وكن عبده والقي القياد لحكمه * وانيك تدبيرا لها هو نافع
اتحكم تدبيرا وغيرك حاكم * أنت لاحكام الاله تنازع
لمحو ارادة وكل مشيئة * هو الغرض الانهي فهل أنت سامع
كذلك سار الاولون فأدركوا * على اثرهم فليس من هو تابع
على نفسه فليعلم من كان طالبا * وما لمعت عمن يجب لوامع

على نفسه فليترك من كان باكيا * اذهب وقت وهو بالله و ضائع
اعلم وقتك الله ان الله عباد اخرجوا عن التدبير مع الله بتأديبه الذي اديهم و بتعليمه الذي علمهم
فصنعت الانوار عزائم تدبيرهم و دكت المعارف و الاسرار جمال اختيارهم ففزلوا منزل الرضا
فوجدوا فيه المقام فاستغاثوا بالله واستصروا حواشي شيمتان يشغلهم حلاوة الرضا فيميلوا
اليها بمساكنة أو ينجحوا بها بمراكنة * قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى كنت في ابتداء
أمرى أدبر ما صنعت من الطاعات وأنواع الموافقات فتارة أقول ألزم البرارى والفقار وتارة
أقول ارجع الى المدائن والديار احببة العلماء والاختيار فوصف لى ولى من أولياء الله بأرض
المغرب يجبل هناك فطاعت اليه فوصلت اليه ليل لا فكرت أن أدخل عليه حينئذ فسمعته
يقول اللهم ان قوماسألوك ان تسخرهم خلقت فأعطيهم ذلك فرضوا وامنك بذلك اللهم وانى
أسألك اعوجاج الخلق على حتى لا يكون ملجئى الا اليك فقلت بانفس انظرى من أى بحر
يعترف هذا الشيخ فأتت حتى اذا كان الصباح دخلت عليه فسلمت عليه ثم قلت ياسيدى كيف
حالك فقال اشكوا الى الله من برد الرضا والتسامي كانشكوا أنت من حر التدبير والاختيار
فقلت ياسيدى امشكواى من حر التدبير والاختيار فقد ذقته وأنا الآن فيه وأما مشكوا ومن
برد الرضا والتسامي فلم أفهمه فقال أخاف أن تشغلنى حلاوتهم ما عن الله فقلت ياسيدى سمعتك
البارحة تقول اللهم ان قوماسألوك ان تسخر لهم خلقت فأعطيهم ذلك فرضوا وامنك بذلك اللهم
وانى أسألك اعوجاج الخلق على حتى لا يكون ملجئى الا اليك فقبضت ثم قال يابنى عوض ما تقول
سخر لى خلقت قل يارب كن لى أنرى اذا كانوا لك أيعنوك بشئ فما هذا الجبن * فائدة *
اعلم ان هلاك ابن فوح عليه السلام انما كان لاجل رجوعه الى تدبير نفسه وعدم رضاه بتدبير
الله الذى اختاره لنوح عليه السلام ومن كان معه فى السفينة فقال له نوح عليه السلام يابنى
اركب معنا ولا تسكن مع الكافرين قال سآوى الى جبه ل يعصنى من الماء قال لا عاصم اليوم
من أمر الله الامن رحم فأوى الى المعنى الى جبل عقله ثم كان الجبل الذى اعتصم به صورة ذلك
المعنى القائم به فكان كما قال الله وحال بينهما الموج فكان من المغرقين فى الظاهر بالبطوفان
وفى الباطن بالحمرمان فاعتبر أيها العبد بذلك فاذا لاطمت عليك أمواج الاقدار فلا ترجع الى
جبل عقل الباطل لئلا تسكون من المغرقين فى بحر القطيعة ولكن ارجع الى سفينة
الاعتصام بالله والتوكل عليه ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم ومن يتوكل على
الله فهو حسبه فانك اذا فعلت ذلك استوت بسفينة النجاة على جودى الامن ثم تم بطب سلامة
القرينة وبركات الوصلة عليك وعلى أمم ممن معك وهى عوالم وجودك فافهم ذلك ولا تسكن من
الغافلين واعبد ربك ولا تسكن من الجاهلين فقد علمت ان اسقاط التدبير والاختيار أهم
ما يلتزمه الموقنون وبطلبه العابدون واشرف ما يتحلى به العارفون * سألت بعض العارفين
ونحن نجاه الكعبة فقلت له من أى الناحيتين يكون رجوعك فقال لى مع الله عادة
ان لا تجاوز اراضي قديمي * وقال بعض المشايخ لو أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
وبقيت أنا لم يقع عندي تمييز فى أى الدارين يكون قرارى فهذا حال عبيد محبت اختياره
واراد انه فلم يبق له مع الله مراد الا ما أراد كما قال بعض السلف أصبحت وهو اى فى مواقع قد

الله قال أبو حفص الحداد رحمه الله تعالى لي منذ أربعين سنة ما أقامني الله في حال فكرهته ولا
 نقلني الى غيره فخطبته * وقال بعضهم لي منذ أربعين سنة أشتى أن لا أشتى لترك ما أشتى
 فلا أجد ما أشتى فيه - هذه قلوب تولى الله رعايتها وأوجب حمايتها لم تسفح قوله تعالى ان عبادي
 ليس لك عليهم سلطان لان تحققهم بمقام العبودية ابى لهم الاختيار مع الربوبية وان يقارنوا
 ذنباً وان يلبسوا عيباً وقال سبحانه وتعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم
 يتوكلون قلوب ليس للشيطان عليه سلطان من أين يطردها وساوس التدبير أو يرد عليها
 وجود التكدير وفي الآية بيان ان من صحح الايمان بالله والتوكل على الله فلا سلطان للشيطان
 عليه لان الشيطان انما يأتيك من أحد وجهين اما بتشكيك في الاعتقاد واما بكون
 الى الخلق والاعتماد فاما التشكيك في الاعتقاد فلا يمان بنفسه واما السكون الى الخلق
 والاعتماد عليهم فالتوكل عليه بنفسه * **تقبيه** اعلم ان المؤمن قد ترد عليه خواطر
 التدبير وان الله تعالى لا يدعه لذلك ولا يتركها له ان لم تسفح قوله تعالى الله ولى الذين
 آمنوا ويخرجهم من الظلمات الى النور * فالخلق سبحانه وتعالى يخرج المؤمنين من
 ظلمات التدبير الى اشراق نور التفويض ويقذف بحق تبيينه على الباطل اضطرابهم فيزلزل
 اركانهم ويمدح بنيانه كما قال الله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق
 والمؤمن وان وردت عليه خواطر الاضطراب والتدبير فهي عابرة لا تثبت لها ومضمحلة
 لا وجود لها لان نور الايمان قد استقر في قلوب المؤمنين وأخذت أنواره نفوسهم ولملا اشراقه
 قلوبهم وشرح ضياءه - ودورهم فابى الايمان المستقر في قلوبهم أن يسكن معه غيره وانما
 هي سنة وردت على القلوب أمكن فيها ورود طيف التدبير ثم تنبسط القلوب فيزول الطيف
 الذي لا يكون الا من اقال الله تعالى * ان الذين اتقوا اذا ماسهم طائف من الشيطان تذكروا
 فاذا هم مبصرون وفي هذه الآية فوائد **الفائدة الاولى** قوله سبحانه وتعالى ان الذين
 اتقوا اذا ماسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون دل ذلك على أن أصل أمرهم
 على وجود السلامة وان عرض ذلك الطيف في بعض الاحيان تعريفاً بما أودع فيه من
 ودائع الايمان **الفائدة الثانية** قوله تعالى اذا ماسهم طائف ولم يقل اذا ماسهم
 أو أخذهم لان المس ملامسة من غير تمسك فافادت هذه العبارة ان طيف الهوى لا يقمك
 من قلوبهم بل يماسها ملامسة ولا يتمك منها امساكاً ولا أخذاً كما يصنع بالكافرين لان الشيطان
 يستحوذ على الكافرين ويختلس اختلاسا من قلوب المؤمنين حتى تنام العقول الحارسة للقلوب
 فاذا استيقظوا انبعثت من قلوبهم جميوش الاستغفار والذلة والافتقار الى الله تعالى
 فاسترجعوا من الشيطان ما اختلسه وأخذوا منه ما افترسه **(الفائدة الثالثة)** قوله تعالى
 اذا ماسهم طيف من الشيطان فالاشارة ههنا بالطيف الى ان الشيطان لا يمكنه ان يأتي الى
 القلوب الدائمة باليقظة لانه انما يورد طيف الغفلة والهوى على القلوب في حين منامها بوجوه
 غفلتها ومن لا نوم له فلا طيف يرد عليه **(الفائدة الرابعة)** قوله تعالى اذا ماسهم طيف لم يقل
 اذا ماسهم واردمن الشيطان أو نحو ذلك لان الطيف لا يثبت له ولا وجود له انما هو صورة مثالية
 ليس لها حقيقة وجودية فاخبر سبحانه وتعالى بذلك ان ذلك غير ضرار بالمتقين لان ما يورده

الشيطان على قلوبهم - بمخاية الطيف الذي تراه في منامك فاذا استيقظت فلا وجود له
* (الفائدة الخامسة) * قوله تعالى اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا ولم يقل ذكروا
اشارة الى ان الغفلة لا يطردھا الذكركم مع غفلة القلب انما يطردھا التذكروا والاعتبار وان لم
تسكن الاذكار لان الذكركم ميدانه اللسان والتذكركم ميدانه القلب وطيف الهوى لما ورد انما
ورد على القلوب لا على الالسنه فالذي بنفيه انما هو التذكروا الذي يحل محله ويعمق فعله
* (الفائدة السادسة) * قوله تعالى تذكروا حذف متعلق تذكروا والفائدة جلية وذلك ان التذكروا الماسح
او العقوبة او غير ذلك وانما حذف متعلق تذكروا والفائدة جلية وذلك ان التذكروا الماسح
لطيف الهوى من قلوب المتقين على حسب مراتب اليقين ومرتبة التقوى يدخل فيها الانبياء
والرسل والاولياء والصديقون والصالحون والمسلمون فتقوى كل احد على حسب حاله
ومقامه وكذلك ايضا تذكروا كل احد على حسب مقامه فلو ذكروا قسمين من اناس التذكروا
لم يدخل فيه الا اهل ذلك القسم فلو قال تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان
تذكروا والعقوبة فاذا هم مبصرون مخرج عن غفلة الذين تذكروا المثوبة ولو قال تذكروا واسابق
الاحسان لم يخرج منه الذين تذكروا الواحد الا متنان الى غير ذلك فاراد الحق سبحانه وتعالى
ان لا يذكروا متعلق التذكروا ليشمل المراتب كلها فانهم * (الفائدة السابعة) * انه قال سبحانه
فاذا هم مبصرون ولم يقل تذكروا فاذا هم مبصرون او تذكروا ثم ابصروا او تذكروا وابصروا فاما ترك
التعجب برب الوافلان كان لا يفيد ان البصري كانت عن التذكروا المراد انها كانت مسببة
عنه ترغيبا للعباد فيها او اماعادوله عن ثم لان فيها ما في الواو من عدم الدلالة على السبيبة وفيها
انها كانت تقتضي عكس الماضي لما فيه من المهلة ومراد الحق سبحانه ان هؤلاء العباد
لا يتأخروا بصرهم عن تذكروا لم يعبر بغير الفاء لاقضائها التعقيب بل عبر الحق سبحانه
بقوله تذكروا فاذا هم مبصرون كأنهم لم يزلوا على ذلك البصري ثناء منه سبحانه عليهم واظهارا
لوفور المنة لديهم كما تقول تذكروا بد المسئلة فاذا هي صحيحة أي انها لم تزل صحيحة وانما الآن
صحيحة كما وقع العلم بها كذلك المتقون ما زالوا مبصرين ولا يمكن حين ورود طيف الهوى
عليهم غطى على بصيرتهم الثابت نورها فيهم فلما استيقظوا ذهبت سبحانه الغفلة فاشرفت
شمس البصيرة (الفائدة الثامنة) في هذه الآية وظواهرها توسعة على المتقين واطف
بالمؤمنين لانه لو قال ان الذين اتقوا لا يجسم طيف من الشيطان لم يخرج من ذلك كل احد الا اهل
العصمة فاراد سبحانه وتعالى ان يوسع دوائر رحمته فقال ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف ابصركم
ان ورود الطيف عليهم لا يخرجهم عن ثبوت حكم التقوى اهتم وجريان اسمه عليهم اذا كانوا
كما وصفهم مصرعين بالتذكروا راجعين الى الله بالتبصر ومثل هذه الآية في بسط رجااء العباد
والتوسعة عليهم قوله تعالى * ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين * ولم يقل يحب الذين
لا يذنبون لانه لو قال ذلك لم يدخل فيه الا قليل فعلم الحق سبحانه ما العباد مكرهين عليهم من
وجود الغفلة وما تقتضيه افشاء الاولى الانسانية لكونها ركب من امشاج من نوع الخالقة
وقد قال سبحانه وتعالى يريد الله ان يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا قال بعض اهل العلم
يعني لا يهلك عند قيام الشهوة وقد قال تعالى هو اعلم بكم اذ انشأكم من الارض واذ انتم

أجنة فلاجل ما علم من أن الخطأ غاب على الإنسان فخرج له باب التوبة ودله عليه وأدعاه إليها
وعده القبول إذا تاب والاقبال عليه إذا رجع إليه وآب وقال صلى الله عليه وسلم كل ابن
آدم خطاؤون وخير الخطائين التوابين فاعلمك صلى الله عليه وسلم أن الخطأ لازم وجودك بل
عين وجودك وقال تعالى والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا
لذنوبهم من ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ولم يقل والذين لا يعملون
الفا حشة وقال سبحانه وتعالى وإذا ما غضبوا هم يغفرون ولم يقل والذين لا يغضبون وقال
سبحانه وتعالى والكاظمين الغيظ ولم يقل والذين لا غيظ لهم فافهم ذلك رحمك الله فهذه
أُمُرات بينة وأُمُرة معينة ﴿الفائدة التاسعة﴾ تبين حُرُاتب المتذكرين من المتقين اعلم
أهل التقوى إذا مسهم طيف من الشيطان لا يدعهم تقواهم للأصرار على معصية مولاهم
بل يرجعهم إليه تذكرهم وتذكيرهم على أقسام متذكرون تذكر الثواب ومتذكرون تذكر
العقاب ومتذكرون تذكر الوقوف للحساب ومتذكرون تذكر ما في ترك المعصية من جزيل
الثواب ومتذكرون تذكر سابق الاحسان فيستحي من وجود العصيان ومتذكرون تذكر
لواحق الامتنان فيستحي أن يقابل ذلك بالكفران ومتذكرون تذكر قرب الله تعالى منه
ومتذكرون تذكر احاطة الحق سبحانه ومتذكرون تذكر نظر الحق إليه ومتذكرون تذكر
معاهدة الله ومتذكرون تذكر فناء لذته وبقاء مطايبته ومتذكرون تذكر وبال المخافة
وذيلها فيكون لها آثار كما ومتذكرون تذكر فوائد المواقفة وعزها فيكون لها أساسا كما ومتذكرون
تذكر قيومية الحق به ومتذكرون تذكر عظمة الحق وسلطانه الى غير ذلك من تعلقات التذكر
وهي لا حصر لها وانما ذكرنا ما ذكرنا منها تأنيذا لك باحوال المتقين وتنبهها على بعض مقامات
المتبصرين فافهم ﴿الفائدة العاشرة﴾ يمكن أن يكون قوله سبحانه وتعالى ان الذين اتقوا اذا
مسهم طيف ان يكون المراد بالطيف هنا طائف اله اجس او الخاطر الوارد من وجود النفس
بالقاء الشيطان وسمى طيفا لانه يطيف بالقلب وتفسره القراءة الاخرى اذا مسهم طائف
من الشيطان فتكون احدى القراءتين مفسرة للاخرى واله اجس يطيف بالقلب فان وحده
مسك كسيلة يجدها في سور مقام اليقين دخول والاذبح ومثل مقامات اليقين ونور اليقين
الجامع اه الا سوار المحيطة بالبلدة وقلاعها فالسوار هي الانوار وقلاعها هي مقامات اليقين
التي هي دائرة بحديسة القلب فن احاط بقلبه سور يقينه وصحح مقاماته التي هي أسوار الانوار
كما تغلغ فليس للشيطان اليه سبيل ولله في داره مقيل ألم تسمع قوله تعالى ان عبداً ذليلاً
عليهم سلطان أي لانهم قد صحوا العبودية لي فلا هم لعلهم منازعون ولا في تدبير
متعرضون بل على متوكلون والى مستسلمون فلذلك انما قام لهم الحق سبحانه بالرعاية والنصر
والحماية ووجهواهمهم اليه فكفاهم من دونه قبل لبعض العارفين كيف مجاهدتك للشيطان
قال وما الشيطان نحن قوم صرفناهم منا الى الله تعالى فكفانا من دونه وسعت شيخنا أبا
العباس رحمه الله تعالى يقول لما قال الحق تعالى ان الشيطان لكم عدوا فاتخذوه عدوا فقوم
فهم وامن هذا الخطاب ان الله طاهمهم بعداوة الشيطان فصر فواهمهم الى عداوتهم فشاغلهم
ذلك عن محبة الحبيب فقوم فهم وامن ذلك ان الشيطان لكم عدوا أي انا لكم حبيب فاشغلوا

بحجة الله فكيفاهم من دونه ثم ذكر الحكاية المتقدمة فان الله تعاذا من الشيطان فلاجل ان
 الله تعالى امرهم بذلك لانهم يشهدون ان غير الله من الحكم شياء الله وكيف يشهدون لغيره
 حكماءهم وهم يسمعون به يقول ان الحكم الله امر ان لا تعبدوا الاياه وقال سبحانه وتعالى
 ان كيد الشيطان كان ضعيفا وقال عز وجل ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال سبحانه
 وتعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون وقال تعالى ومن يتوكل على الله
 فهو حسبه وقال الله تعالى الله ولي الذين آمنوا يخروا على ربهم ويتوكلون وقال وكان حقا
 عابسا نصر المؤمنين فهذه الآيات ونظائرها قوت قلوب المؤمنين ونصرهم النصر المبين فان
 استعاضوا من الشيطان فبأمره وان استولوا بنور الايمان عليه فبوجود نصره وان استولوا من
 كبره لهم فبما يئده وبره قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى اجتمع برجل في سبب حتى
 فاعوان في قال لي ليس شيء في الاقوال اعون على الافعال من لا حول ولا قوة الا بالله وليس
 في الافعال اعون من الفرار الى الله والاعتصام بالله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط
 مستقيم ثم قال بسم الله فررت الى الله واعتصمت بالله ولا حول ولا قوة الا بالله ومن يغفر الذنوب
 الا الله بسم الله قول باللسان سدد عن القلب ففروا الى الله وصف الروح والسر واعتصمت
 بالله وصف القلب والنفس ولا حول ولا قوة الا بالله وصف الملك والامر ومن يغفر الذنوب الا
 الله رب أعوذ بلمن عمل الشيطان انه عدو مضل مبين ثم يقول للشيطان هذا علم الله فبلى والله
 آمنتم وعليه توكلت واعوذ بالله ملك ولولا ما أمرني ما استعذت منك ومن أنت حتى استعبد
 بالله منك لقد فهمت رحمت الله ان الشيطان احقر في قلوبهم ان يضيءوا اليه قدرة أو ينسبوا له
 ارادة وسر الحكمة في ايجاد الشيطان ان يكون مظهر ان ينسب اليه اسباب العصبان ووجود
 الكفران والغفلة والفساد ألم تسمع قوله وما أذسانه الا الشيطان هذا من عمل الشيطان
 في مكان سر ايجاد له سمع فيه أو ساخ النسب ولذلك قال بعض العارفين الشيطان مندب هذه
 الدار يسمعه وسخ المعاصي وكل فبيح وخبيث ان الله تعالى لو شاء ان لا يهوى الما خلق ان ليس
 وقال الشيخ أبو الحسن رحمه الله تعالى الشيطان كالكرو والنفس كالانثى وحدث الذنب
 بينهم كحدث الولد بين الاب والام لا أنهم اوجدناه ولكن عنها كان ظهوره ومعنى كلام
 الشيخ هذا انه كمالا يشك عاقل ان الولد ليس من خلق الاب والام ولا من ايجادهم ما ونسب
 اليهم ما اظهروه عنهم كذا لا يشك مؤمن ان المعصية ليست من خلق الشيطان والنفس
 بل كانت عنهم ما لانهم اظهروه عنهم ما نسبت اليهم ما فنسبة المعصية الى الشيطان والنفس
 ذنبه اضافة واسناد ونسبت الى الله نسبة خلق وايجاد كما انه خالق الطاعة بنفسه كذلك هو
 خالق المعصية بعدة قل كل من عند الله لما هو ولا القوم لا يكادون يفقهون حديثا وقال سبحانه
 وتعالى الله خالق كل شيء وقال سبحانه وتعالى هل من خالق غير الله وقال سبحانه وتعالى ان
 يخلق كن لا يخلق أفلا تذكرون والآية القاصدة للبندعة المدعين ان الله يخلق الطاعة
 ولا يخلق المعصية قوله تعالى والله خالقكم وماتعلمون فان قالوا قد قال الله تعالى ان الله لا يامر
 بالفسق فما الامر غير القضا فان قالوا قد قال الله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك
 من سيئة فمن نفسك فهو على هذا التفسير لعلم العباد التأدب معه فامرنا ان نضيف المحاسن

اليه لانها اللائقة بوجوده المساوى اليها لانها اللائقة بوجودها بما يحسن الأدب كما قال
 الخضر عليه السلام فارت ان اعيها وقال فاراد ربك ان يبلغا أشدهما وقال ابراهيم عليه
 السلام واذا مرضت فهو يشفينى ولم يقل الخضر فاراد ربك ان يعيها كما قال فاراد ربك ان يبلغا
 أشدهما فاضاف العيب الى نفسه والمحاسن الى سيده وكذلك ابراهيم عليه السلام لم يقل فاذا
 أمرضنى فهو يشفينى بل قال واذا مرضت فهو يشفينى فاضاف المرض الى نفسه والشفاء الى
 ربه مع ان الله تعالى هو فاعل ذلك حقيقة وخالفه فقوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله أى
 خلقه وإيجادا وما أصابك من سيئة فمن نفسك أى اضافته واسنادا كما قال عليه السلام الخضر
 سيدك وأشير ليس اليك فقد علم عليه السلام ان الله خالق الخير والشر والنفع والضرو وليكن
 اتزيم أدب التبعير فقال الخضر سيدك والشر ليس اليك على ما بيناه فافهم * فان قالوا ان الحق
 سبحانه منزّه عن ان يخلق المعصية لانها قبيحة والحق سبحانه منزّه ان يخلق القبايح قلنا المعصية
 فعل قبيح من العبد لانها مخالفة للأمر اذا أتبع لا يرجع الى ذات المنهى عنه ولكن لاجل تعلق
 النهى به كمان الحسن لا يتعلق بذات المأمور به وليكن بمعنى تعلق الأمر به فافهم ثم ان الحق
 تعالى يحب تنزيهه عن هذا التنزيه وذلك انهم اذا قالوا تعالى الله ان يخلق المعصية قلنا تعالى
 الله ان يكون فى مملكه مالا ير بدقافهم هداانا الله واياك الى الصراط المستقيم وأقامنا على الدين
 القويم بفضله

﴿تقريري ان لذكر قواعد التدبير ومنازعة المقادير﴾

قال الله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه واقداس طغيناه فى الدنيا وانه فى
 الآخرة لمن الصالحين اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين وقال ان الدين عند الله الاسلام
 وقال تعالى ملة ابيكم ابراهيم هو سمىكم المسلمين من قبل * وقال تعالى فله اسلموا وقال تعالى
 فان حاجوك فقل اسلمت وجهى لله ومن اتبعنى * وقال تعالى ومن يفتغ غير الاسلام ديناً
 فلن يقبل منه وهو فى الآخرة من الخاسرين * وقال ومن يسلم وجهه الى الله وهو مؤمن فقد
 استمسك بالعروة الوثقى وقال توفنى مسلماً والحقنى بالصالحين وقال وانا اول المسلمين الى غير ذلك
 فاعلم ان هدا التكرار لذكر الاسلام تنويه قدره وتفخيم لامره والاسلام له ظاهر وباطن
 فظاهره الموافقة لله تعالى وباطنه عدم المنازعة له فالاسلام حظ الهما كل وعدم المنازعة
 والاستسلام حظ القلوب فالاسلام كالصورة والاستسلام هو روح تلك الصورة فالاسلام
 ظاهر والاستسلام باطن ذلك الظاهر فالمسلم من أسلم نفسه الى الله فكان ظاهراً بامتثال أمره
 وباطناً بالاستسلام الى قهره وتحقيق مقام الاستسلام بعد المنازعة لله فى أحكامه والتفويض
 له فى نفسه وابعاده فمن ادعى الاسلام طوابع الاستسلام قسلاً هاتوا برهانكم ان كنتم
 صادقين الا ترى ان ابراهيم عليه السلام لما قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين فلما رجا به
 فى المنجنيق استغاثت الملائكة قائلة يا ربنا هذا اخليك فقد نزل به ما أنت به أعلم فقال الحق
 سبحانه وتعالى اذهب اليه يا جبريل فان استغاث بك فاعنه والافتر كنى وخليلى فلما جاءه
 جبرائيل عليه السلام فى أفق أهواء قال لك حاجة قال أما اليك فلا وأما الى الله فبلى قال فأسأله
 قال حسبي من سؤالي علم بحالى فلم يستهر بغير الله ولا جفعت همته بغير الله بل استسلم بحكم

الله مكنتها بتدبير الله له عن تدبيره لنفسه وبرعاية الحق له عن رعايته لها ووجه العلم الحق سبحانه
عن سؤاله علمائه انه ان الحق به لطيف في جميع احواله فاتى الله تعالى عليه بقوله و ابراهيم
الذى وفى ونجاه من النار فقال تعالى قلنا يا ابراهيم كوني بردا وسلاما على ابراهيم قال اهل العلم
لولا ان الحق سبحانه وسلاما لاهلكه بردها تخمدت تلك النار وقال اهل العلم باخبار الانبياء
عليهم الصلاة والسلام لم يبق في ذلك الوقت نار عشارى الارض ولا يغفرها الا اخذت طائفة
انها المعنوية بالخطاب فقيل انه لم تحرق النار منه الا قيده * (فائدة جلية) * انظر الى قول
ابراهيم عليه السلام لما قال له جبرائيل عليه السلام الك حاجة قال اما اليك فلا ولم يقل ليس
لي حاجة لان مقام الرسالة والخلقة يقتضى القيام بصريح العبودية ومن لازم مقام العبودية
اظهار الحاجة الى الله تعالى والقيام بين يديه بوصف الصفاة اليه ورفع الهمة بحسب ما
فناسب ذلك ان يقول اما اليك فلا اى انما يحتاج الى الله واما اليك فلا لجمع في كلامه هذا
اظهار الصفاة الى الله ورفع الهمة بحسب ما لا يكون الصوفى صوفيا حتى
لا يكون له الى الله حاجة وهذا كلام لا يابق باهل الاقتداء المكملين مع ابيه مؤول لقائله بان
مراده ان الصوفى قد تحقق بان الله قد قضى حوائجه من قبل ان يخلقه فليس له الى الله حاجة
الا وهى مقضية في الازل ولا يلزم من نفي الحاجة نفي الاحتياج * والتأويل الثانى انما قال
لا يكون له الى الله حاجة اى انه انما يطلبه وليس همة الطالب منه وشتان بين طالب الله
وطالب من الله وقد يكون مراده بقوله حتى لا يكون له الى الله حاجة انه مقوض الى الله مستسلم
له فليس له مع الله مراد الا ما اراد * (فائدة جلية) * ايضا وذلك ان جبرائيل عليه السلام لما
قال ل ابراهيم الك حاجة قال اما اليك فلا واما الى الله فبلى قبل علم جبرائيل عليه السلام انه
لا يستغيبه وان قلبه لا يشهد الا الله عز وجل وحده فقال له حينئذ سلمه اى ان لم تستغيبني
التراما منك عدم التمسك بالوسائط فسل ربك فانه اقرب اليك فنى فقال ابراهيم عليه السلام
محيياله حسبي من سؤالي علم بحالى اى انى نظرت فرايت به اقرب الى من سؤالي ورايت سؤالي
من الوسائط وانالا اريد ان التمسك بشئ دوني ولا نى علمت ان الحق سبحانه وتعالى عالم فلا
يحتاج ان يذكر بسؤال ولا يجوز عليه الاهمال فاكفيت به علم الله عن السؤال وعلمت انه
لا يدعى من لطفه في كل حال وهذا هو الاكفاء بالله تعالى والقيام بحقوق حسبي الله * وكان
شيخنا ابو العباس رضى الله عنه يقول في قوله تعالى و ابراهيم الذى وفى بمقتضى قوله
حسبي الله وقال بعضهم سلم طعاهم للضيقان وولده لاقربان وجسده لاليران فأتى الحق عليه
بقوله و ابراهيم الذى وفى * (فائدة جلية) * اعلم ان الملائكة لما قال لهم الحق سبحانه وتعالى انى
جاءك في الارض خليفة يعنى آدم وذريته قالوا نتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن
نُسبح بحمده * ونقدس لك قال انى اعلم ما لا تعلمون فكان عدم استغاثة ابراهيم عليه السلام
بجبرائيل عليه السلام في ذلك الموطن احتياجا من الله عليهم كانه يقول كيف رايت عمري هذا
يا من قال اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فظهر بذلك قوله سبحانه وتعالى انى اعلم
ما لا تعلمون * جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل
وملائكة بالنهار فيسألونكم فبسا اهلهم وهو اعلم كيف تركتم عبادى فيقولون اتيناها

وهم يصلون وتر كذاهم وهم يصلون قال الشيخ أبو الحسن رضي الله عنه كأن الحق سبحانه
وتعالى يقول لهم يا من قال اتجمل فيها من يفسد فيها أو يفسد الدماء كيف تركتم عبادي فكان
مراد الحق سبحانه وتعالى بارسال جبرائيل عليه السلام اظهار رتبة الخليل عند ملائكته
وتبيين الشرف قدره ونظامه أمره وكيف يمكن إبراهيم عليه السلام ان يستغيث بشئ دونه
وهو لا يرى الاياه ولا يشهد سواه وانما سمى الخليل لخليل لانه تخلل سره بحجة الله وعظمته
وأحديته فلم يبق فيه متسع لغيره كما قيل

قد تخللت ملك الروح مني * وبذا سمى الخليل خليل

فاذا ما نطقت كنت كلامي * واذا ما صمت كنت الغلبا

وتنبه واعلام اعلم ان الحق سبحانه وتعالى بسط سر إبراهيم عليه السلام بنور الرضا
واعطاه روح الاستسلام وسان قلبه عن النظر الى الانام فما كانت النار عليه بردا وسلاما
الاما كان قلبه موقوفا الى الله استسلاما فعن الاستسلام كان عليه السلام وعن تصحيح
باطن المقام كان مظهر عليه من الاجلال والاعظام فانه من ذلك أيها المؤمن ان من
استسلم الى الله في واديات الامتحان اعاد الله عليه شوكة ارحمانا وخوفه امانا فاذا قد ذلك
السمطان في مخنبي الامتحان فعرضت لك الاكوان قائلة لك حاجة فقل اما البك فلا واما الى
الله فقبل فان قالت لك سله فقل حسبى من سؤالي علم بحالى فان الله يعبد عليك نار الدنيا
بردا وسلاما ويعطيك مئة واكراما لان الله سبحانه وتعالى فجع بالانبياء والرسل سبيلا الهدى
فذلك وراءهم المؤمنون وانتم اتباعهم الموقنون كما قال سبحانه وتعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى
الله على بصيرة انا ومن اتبعنى وقال في شأن نوح عليه السلام فاستجبنا له ونجيناها من الغم
وكذلك نجى المؤمنين اى كذلك نجى المؤمنين المتبعين لآثاره المشوقين لآثاره الطالعين من
الله بالذلة والافتقار والادب بين شعاع المسكنة والانكسار **اذ عطف** في قصة ابراهيم
عليه السلام هذه بيان للتدبيرين وهما من خرج عن تدبيره انفسه كان
الله سبحانه وتعالى هو المتولى بحسن التدبير له لا ترى ان ابراهيم عليه السلام لما يدبر لنفسه
ولا اهتم بها بل اتفاه الى الله تعالى واسلمها اليه وتوكل في كل شأنه عليه فلما كان كذلك
كان عاقبة استسلامه وجود السلامة والاكرام وبقاء الثناء عليه على عمر الايام وقد امرنا
الله تعالى ان لا نخرج من ملته وان نرعى حق تسميته بقوله تعالى ملة ابيكم ابراهيم هوهاكم
المسلمين من قبل خلقى على كل من كان ابراهيميا ان يكون عن تدبيره لنفسه برياء ومن منبازة الله
خليا ومن اعتراضه برياء من يرغب عن ملة ابراهيم الا من سغه نفسه وملته لازمه التوفيق
الى الله تعالى والاستسلام في واديات الاحكام واعلم ان المراد هو ان لا يكون لك مع الله مراد
وانما في هذا المعنى شعر

مرادى منك نسيان المراد * اذارمت السبيل الى الرشاد

وان تدع الوجود فلا تراه * وتصح ما سكا حبل اعتقاد

الى كم غفلة عني واني * على حفظ الرعاية والوداد

الى كم انت تنظر مبدعاني * وتصح دائما في كل وادي

وترك أن تميل الى جنباي * اعمرك قد عدلت عن السداد
 وودي قبلك لو تدرى قديم * ويوم ألت بشهد بانفرادي
 فمـلـ رب سواي فترجيه * غدا يخيلك من كرب شداد
 فوصف الهزعم الكون طرا * ففقهـر بمقتـر ينادي
 فبي قد قامت الاكوان طرا * وأطهرت المظاهر من مرادي
 أفي داري وفي ملكي وملكى * توجه للسوى وجه اعتماد
 فخدق أعين الايمان وانظر * نرى الاكوان تؤذن بالنعاد
 لمن عدم الى عدم مصير * وأنت الى الفناء لا شك غادي
 وما خاضع عليك فلا تراها * وصن وجه الرجاء عن العباد
 يبابي أوقف الآمال طرا * ولا تأخى لحضرتنا بزد
 ووصفك فالزمه وكن ذليلا * ترى منى المنى طوع القباد
 وكن عبدا لنا والعبد يرضى * بما تقضى المولى من مراد
 أأستروك فى الادب بوسنى * فجزى ذلك جهلا بالاعناد
 وهل شاركنى فى الملك حتى * غدوت منازلهم والشرباد
 فان رمت الوصول الى جنباي * فهذى النفس فاحذر ما وعادي
 وخض ببحر القناء عسى ترانا * واعـددنا الى يوم المعاد
 وكن مستظرا مناسقاتي * جميل الصنع من مولى جواد
 ولانـتـهـد يومان سوانا * لما أحـدـسـوانا اليوم هاد

(تذنيه واعلام) اعلم ان التدبير على قسمين تدبير محمود وتدبير مذموم فالتدبير المذموم هو
 كل تدبير يهتف على نفسك بوجود خلقه لا الله قيا بما يحفه كالتدبير في شخصه لـيـل معصية أو في
 حظ بوجود غفلة أو طاعة بوجود رياء وسهعة وشك وذلك وهـذا كله مذموم لانه اما ان
 يوجب عقابا أو يوجب مجابا ومن عرف نعمة العقل استحي من الله أن يصرف عقله الى تدبير
 ما لا يوصله الى قربه ولا يكون سببا للوجود حبه والعقل أفضل ما من الله به على عباده لانه
 سبحانه وتعالى خلق الموجودات وتفضل عليها بالايحاد وبدوام الامداد فهما نعمةتان ما خرج
 موجود عنهما ولا بد لكل مكنون منهما نعمة الايحاد ونعمة الامداد وربما يهتف من ههنا قوله
 تعالى ورحمتي وسعت كل شئ اسكن لما اشتركت الموجودات في ايجاده وامدادها اراد الحق تعالى
 ان يميز بعضها على بعض ليطهر رسة تعاقبات ارادته واتساع مشيئته فميز بعض الموجودات
 بالنعم كالنبات والحيوان الهامى والادمي فظهرت القدرة فيه ظهورا أجلى من ظهورها
 في الموجودات الغير نامية فلما اشتركت هذه الثلاثة في النعم وافرد الحيوان الادمي وغيره الادمي
 بوجود الحياة فشارك الادمي في ذلك الحيوان الهامى فظهر بقدرة فيه ظهورا أجلى من ظهوره
 في الناميات فأراد ان يميز الادمي عنه فاعطاه العقل وفضله لذلك على الحيوان وكل به نعمة
 على الانسان وبالعقل ووفوره واشرافه ونوره تتم مصالح الدنيا والآخرة فصرفت نعمة العقل الى
 تدبير الدنيا للمتى لا قدرها عند الله كغير نعمة العقل وتوجهه الى الاهتمام باصلاح شأنه في

معاده قيام بوجود شكر المحسن اليه والمفيض من نوره عليه أحق به وأحرى وأفضل له وأولى
فلاتصرف عقله الذي من به عليه في تدبير الدنيا التي هي كما أخبر عنها النبي عليه السلام بقوله
الدنيا جيفة قذرة وكما قال صلى الله عليه وسلم للخصم ما طعما لك قال اللهم واللبن يا رسول الله
قال ثم يعود الى ماذا قال الى ما قد علمت يا رسول الله قال فان الله جعل ما يخرج من ابن آدم
مثلا لادنيا وقال صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافرا منها
شربة ماء * ومثل من صرف عقله في تدبير الدنيا التي هذه الصفات صفاتها كمثل من أعطاه
الملك سيفاً عظيماً قدره ففهمه أمره لم يسمع لكثير من رعاياه بمنته ليقول به أعداءه ويتزين
بمحمله فعمد أخذ هذا السيف الى الجيف فجعل يضرب بها حتى تقول ضيابه وكل شيء يغير
حسنة وسنانه بخير اذا طلع الملك على هذه الحالة منه ان يأخذ السيف منه ويعظم عقوبته
على سوء فعله وان جمعه من وجود اقباله فقد تبين من هذا ان التدبير على قهين تدبير محمود
وتدبير مذموم فالتدبير المحمود هو ما كان تدبيراً بما يقر بملك من الله كأن تدبيره في برائة الذم من
حقه وفي الخلقين اما وفاة واما السفل لا وتصح التوبة الى رب العالمين والفكرة فيما يؤدي الى
قع الهوى المردى والشيطان المغوى وكل ذلك محمود لا شك فيه ولا جل ذلك قال رسول الله عليه
السلام مكررة ساعة خير من عبادة سبعين سنة والتدبير للدنيا على قهين تدبير الدنيا للدنيا
وتدبير الدنيا لا آخره قد تدبير الدنيا للدنيا هو أن يدبر في أسباب جمعها اقتضائها واستكثارها
وكل ما يدبر فيها شيئاً أزداد غلظة واغتراراً وأماره ذلك أن يشغله عن الموافقة ويؤديه الى المخالفة
وتدبير الدنيا لا آخره كمن يدبر المتاجرة والمكاسب والغراسة لئلا كل منها احلالاً ولينعم بها على
ذوي الفاقة انضالا وليصون بها وجهه عن الناس اجمالا وأماره من طلب الدنيا لله تعالى
عدم الاستكثار والادخار والاسراف بها والابتثار وللازاه في الدنيا علامات ان علامة
في قدورها وعلامة في وجودها فالعلامة التي في وجودها الاشارة بها والعلامة التي في قدورها
وجود الراحة منها فالاشارة لشكر النعمة الوجود ان وجود الراحة منها شكر النعمة الفقدان
وذلك ثمرة الفهم عن الله والاعرفان لان الحق تعالى كما قد ينعم عليك بوجودها كذلك قد ينعم
بغيرها بل نعمته في صرفها أتم قال سفيان الثوري رحمه الله تعالى النعمة الله على فها زوى
عني من الدنيا أتم من نعمته على فيما أعطاني منها * وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله
رأيت الصديق رضي الله عنه في المنام فقال لي أتدري ما علامة خروج حب الدنيا من القلب
قلت لا أدري قال علامة خروج حب الدنيا من القلب بذلها عند الوجود ووجود الراحة منها
عند الفقد قد تبين من هذا ان ليس كل طالب للدنيا مذموما بل المذموم من طلبها لنفسه
لاربه ولدنياه لا لآخرته فالناس اذا على قهين عند طلب الدنيا للدنيا وعند طلب الدنيا لا لآخره
* وسهت شيخنا ابا العباس رحمه الله يقول العارف لا دنياه لان دنياه لا آخرته وآخرة لربه
وعلى ذلك تتحمل أحوال الهابة والسلف الصالحين رضي الله عنهم فكلما دخلوا فيه من
أسباب الدنيا فهم بذلك الى الله متقربون والى رضاه ميمون لا قاصدون بذلك الدنيا وبناتها
ووجود لذتها بذلك وصرفهم الحق تعالى بقوله محمد رسول الله والذين معه أشداء على
المكافاة رحاء بينهم ثم تراهم ركعاً سجداً يبتهون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في

وجوههم من أثر السجود وقال في الآية الأخرى في ميوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح
له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وابتغاء
الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والآبصار وبقوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله
عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ونظائر هذه الآيات وما ظنك بقوم
اختارهم الله لهدى رسوله صلى الله عليه وسلم ولوا جهة خطابه في تنزيله لما أخذ من
المؤمنين الى يوم القيامة الا والهداية في عنقه من لا تحصى وايد لا تقسى لانهم هم الذين حملوا
البيان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكمة والاحكام وبينوا الحلال والحرام وفهموا
الخاص والعام ونهوا الاقاييم والبلاد وقهروا أهل الشرك والعناد وبحق ما قال رسول الله
عليه السلام فهم اصحابي كالجودم بايهم اقتديتم اهتديتم وقد وصفهم في الآية الاولى باوصاف
الى ان قال يتفكرون فضلا من الله ورضوانا فقد أخبر سبحانه وهو المطلع على أسرارهم العالم
بهم في سرهم واجهارهم انهم ما يتقوا بما حاولوه الدنيا ولم يقصدوا بذلك الا وجه الله المبكر يوم
وفضله العظيم وقد قال سبحانه وتعالى فيهم واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغرلة والعشى
يريدون وجهه فقد أخبر سبحانه انهم لا يريدون سواه ولا يصدون الاياه وقال في الآية الأخرى
يسجد له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله اشارة الى انه
قد ظهر أسرارهم وكل أنوارهم فلذلك لا تأخذ الدنيا قلوبهم ولا تخدش وجه ايمانهم وكيف
تأخذ الدنيا من قلوب ملاها بحبها وانوار قلوبها انوار قلوبهم وقد قال سبحانه وتعالى ان عبادي
ليس لك عليهم سلطان فلو كان لدنيا على قلوبهم سلطان لكان للشيطان على قلوبهم أيضا اذ
لا يمكن الشيطان أن يصل الى قلوب أشرفت فيها أنوار الزهد وكفست من أوساخ الرغبة فقوله
سبحانه وتعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان أي ليس لك ولا شيء من الاكوان على قلوبهم
سلطان لان سلطان عظمى في قلوبهم يمنعهم ان يكون على قلوبهم سلطان شيء دوني
فانبت الحق سبحانه وتعالى لهم في هذه الآية انهم لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ولم
يقف عنهم انهم لا يتجرون ولا يبيعون بل في الآية ما يدل على جواز البيع والتجارة من غوى
الخطاب اذ اندبرته تنبرا الى الالباب ألم تسمع قوله تعالى واقام الصلاة وايتاء الزكاة فلو انهم
عن الغنى انماهم عن التسبب المؤدى اليه وهو التجارة والبيع ألا ترى انه قال وايتاء الزكاة
فايحياه الزكاة عليهم دليل على ان هؤلاء الرجال اتى هذه الاوصاف اوصافهم فديكون منهم
أغنياء ولا يخرجهم من المدح غناهم اذ اقاموا فيه بحق مولاهم قال عبد الله بن
عتبة كان لعثمان بن عفان رضي الله عنه يوم قتل عند خازنه مائة ألف وخمسون ألف دينار وألف
ألف درهم وخلف ضبا عابدين اريس وخيبر ووادى القرى قيمة مائتي ألف دينار وبلغ ثمن
مال الزبير رضي الله عنه خمسة بن ألف دينار وترك ألف فرس وألف مملوك وخلف عمر بن
العاص رضي الله عنه ثلثمائة ألف دينار وغنى عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أشهر من
ان يذكر وكانت الدنيا في أكفهم لاني قلوبهم صبروا عنها حين فقدت وشكروا الله حين
وجدت وانما ابتلاهم الحق سبحانه وتعالى بالفاقة في أول أمرهم حتى تكملت أنوارهم
وتطهرت أسرارهم فبذلها لهم لانهم لو أعطوها قبل ذلك فاعلموا كانت آخذة منهم فلما

أعطوا هدية دالمة كين والرسوخ في اليقين تصرفوا فيها تصرف الخائفين الامين وامتنلوا قوله
تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ومن ههنا فيهم منهم من الجهاد في أول الامر
بقوله تعالى اهدوا الصفا واصفوا حتى يأتي الله بامر له لانه لو ابعج لهم الجهاد في أول الاسلام
فهل الذي هو حديث عهد بالاسلام لو أطلق لهم الجهاد أن يكون انتصاره لنفسه من
حيث لا يشعروا حتى كان على رضى الله عنه اذا ضرب اهل حتى تبر ذلك الضربة ثم يضرب بعد
ذلك خشية ان يضرب عنها فيكون في ذلك مشاركة من حفظه وذلك لعرفته رضى الله عنه
ببأس النفوس وكما وعظيم حراستهم لقلوبهم وبخلهم أفعالهم واشفاقهم أن يكون
في عماهم شيء لم يرد به وجه الله تعالى فكانت الدنيا في أيدي العجائز رضى الله عنهم لاني قلوبهم
وبدل على ذلك خروجه من عنها وابناهم بهم اوهم الذين قال الحق فيهم ويؤثرون على أنفسهم
ولو كان بهم خصاصة حتى انه اهدى لاهم من رأس شاة فقال فلان احق بهم انى ثم قال
الآخذها كذلك لما زالوا عنها الى ان عادت الى الذي اهداها أولا به دان طافت على
سبعة أو نحوهم ويكفي في ذلك خروج عمر رضى الله عنه عن نفسه ماله وخروج أبي بكر
الصدق رضى الله عنه عن ماله كله وخروج عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه عن سبعة مائة
بغيره وقرة الاحمال وتجهيز عثمان رضى الله عنه جيش العسرة الى غير ذلك من حسن أفعالهم
وسنى أحوالهم وتضمنت الآية الاخرى وهى قوله سبحانه وتعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله
عليه منهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا الاخبار عنهم بصدق الصدق الذي
لا يطلع عليه أحد الا الحق سبحانه وتعالى وذلك ثناء عظيم وغر جسيم لان طواهر الافعال قد
تلبس فيها الاحوال فيما يرجع الى علم العباد فتضمنت الآيات التركية لطواهرهم وبسائرهم
واثبات محامدهم ومفاخرهم فقد تبين من هذا أن تدبير الدنيا على قسمين تدبير الدنيا للدنيا
كما هو حال اهل القطيعة الغافلين وتدبير الدنيا للآخرة كحساب الصحابة المكرمين والسلف
الصالحين ويدل على ذلك قول عمر رضى الله عنه انى لاجهز الجيش وأنا فى صلاتى لان تدبير عمر
رضى الله عنه على المعايمة والمواجهة فهو اذا تدبير لله فلذلك لم يكن قاطعا لصلاته ولا منقصا
من كمالها فان قلت قد زعمت أن ليس منهم من يريد الدنيا وأنزل الحق سبحانه وتعالى فى شأنهم
يوم أحد منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة حتى قال بعض الصحابة رضى الله عنهم
ما كنا نظن أن أحدهما يريد الدنيا حتى نزل قوله تعالى منكم من يريد الدنيا ومنكم من
يريد الآخرة فاعلم وقولك الله لأفهم عنه وجعلك من أهل الاستماع منه أنه يجب على كل مؤمن
أن يظن بالصحابة الظن الجميل وأن يعتقد فيهم الاعتقاد الفضيل وأن ياتى من لهم أحسن
الخارج في أفعالهم وأفعالهم وفى جميع أحوالهم فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد
وفاته لان الحق سبحانه وتعالى لماز كاهم تركية مطلقة لم يقيد هاهنا من دون زمن وكذلك تركية
رسول الله عليه السلام اهدى بقوله أهدى كالجوهر باهم اقدمتم اهتديتم وعن هذه الآية
جواب أن أحدهما منكم من يريد الدنيا للآخرة كما الذين أرادوا الغنيمة ليعملوا الله بها
ياخذونه منها بدلا وابناهم اومسك من لم يكن ذلك مراده انما كان مراده تحصيل فضل الجهاد
لا ضير فلم يلغ على الغنائم ولم يلتفت اليها لهم الفاضل ومنهم الاضل ومنهم الكايل ومنهم

الاكمل الجواب الثاني أن السيد يقول لعبد ما شاء وعلمنا أن ننأدب مع عبده اثبتت ذنبه
منه فليس كلما خاطب السيد به عبده ينبغي أن ننسبه للعبد ولا أن ننحاط به اذ السيد أن يقول
لعبد ما شاء تخبر ايضا العبد وتنتهي طاهمه وقصده وعلمنا أن نلزم حدود الادب معه وان
تصفحت الكتاب العزيز وجدت فيه كثيرا منها سورة غيس حتى قالت عائشة فرضي الله عنها
لو كان رسول الله عليه السلام كاتما شيئا من الوحي لكتم هذه السورة فقد تقرر من هذا انه
ليس اسقاط التدبير المدوح ترك الدخول في اسباب الدنيا والفكرة في مصالحها البتة
بذلك على طاعة مولاه والعامل لاجراء وانما التدبير المنهي عنه هو التدبير فيها له او علامة
ذلك أن يعصى الله تعالى من أجله أو أن يأخذها كيف كان من حلها أو غير حلها **فائدة**
اعلم ان الاشياء انما تدم وتدمح بما تؤدي اليه فالتدبير المذموم ما شغلك عن الله وعظمتك عن
القبيل بمخدة الله وصدقك عن معاملة الله والتدبير المدح هو ما ليس كذلك مما يؤديك الى
القرب من الله تعالى ويوصلك الى مرضاة الله وكذلك الدنيا ليست تدم بلسان الاطلاق ولا
تدمح كذلك وانما المذموم منها ما شغلك عن مولاه ومنعك الاستعداد لآخره كما قال بعض
العارفين كلما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشؤم والمدوح ما عانك على
طاعته وأنصرك الى خدمته وبالجملة ما وقع المدح به فهو مدوح وفي نفسه وما وقع الذم به فهو
مذموم في نفسه وقد جاء عن رسول الله عليه السلام الدنيا جيفة فذروها ما فرت منكم فقال صلى الله
عليه وسلم الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه وعالم أمة تعلم وقال صلى الله عليه
وسلم ان الله جعل ما يخرج من ابن آدم مثالا للدنيا فهذه الاحاديث تقتضي ذمها وتنفيها العباد
عنها وجاء عنه صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فنعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخيرو بها
يخو من الشر فالدنيا التي لعنها رسول الله عليه السلام هي الدنيا الشاغلة عن الله تعالى
ولذلك استثنى في الحديث فقال الا ذكر الله وما والاه وعالم أمة تعلم فبين عليه السلام أن هذا
ليس من الدنيا وقوله عليه السلام لا تسبوا الدنيا أي التي توصلكم الى طاعة الله ولذلك قال صلى
الله عليه وسلم فنعمت مطية المؤمن لمذمها من حيث كونها مطية لا من حيث انها دار اغترار
وجود أو زاروا قد علمت هذا فقد فهمت أن اسقاط التدبير ليس هو الخروج عن الاسباب
حتى يعود الانسان ضيعة فيكون كلا على الناس فيجهل حكمة الله في اثبات الاسباب وارتياء
الوسائط وقد جاء عن عيسى عليه السلام انه ضرب جمعة فقال له من أين تأكل فقال أخى
يطعمني فقال أخوك أعبد منك أي أخوك وان كان في سرقته أعبد منك لانه هو الذي أعانك
على الطاعة وفرغك لها وكيف يمكن أن يسكر الدخول في الاسباب بعد أن جاء قوله تعالى
واحل الله البيع وحرم الربوا وقوله وأشهدوا اذا تباعتم وقوله عليه السلام أحل ما كل المرة
من كسب يمينه وان داود نبي الله كان يأكل من كسب يمينه وقوله عليه السلام أفضل الكسب
عمل الصائم منه اذ انصح وقال صلى الله عليه وسلم التاجر الامين الصدوق المسلم مع الشهاد قوم
القبيلامة فكيف يمكن أحدا بعد هذا أن يذم الاسباب لكن المذموم منها ما شغلك عن الله
وصدقك عن معاملة الله ولو تركت هذه الاسباب وغفقت عن الله بالتجريد كنت مذموما أيضا
وليست الآفات داخلية على المتسبين فحسب بل قد تدخل على المخبرين كما دخل على المتسبين

لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم بل قد يكون دخوله على المتجرد من أشد الآفات
الداخلية على المتسبين دخول في الدنيا مع عدم المدعى منهم ظاهراً كباطنهم مع اعترافهم
بالنقص ومعرفة فضل المتفرغين لطاعة الله عليهم وآيات التجرد من ربها كانت محبة أو كبراً
أو رياء أو نصنعاً أو تريناً للخلق بطاعة الله استجلاً بالآيات في أيديهم وقد تكون الآفات اعتقاداً
واستناداً الى الخلق وأما ذلك ذمه للناس اذ لم يكرموه وعقبه عليهم اذ لم يخدموه فالنقص
في الاسباب مع الغفلة أحسن حالا من هذا بكثير * أحسن الله منا الثبات وطهر نفوسنا من
الآفات بفضلها وكرمها

* (فصل) * لعلنا نفهم من هذا الكلام أن المتجرد والمتسبب في رتبة واحدة وليس الامر
كذلك وان يجعل الله من تفرغ لعبادته وشغل أوقاته به كذا دخل في الاسباب ولو كان فيها
متقبلاً للمتسبب والمتجرد اذا استوى مقامهما من حيث المعرفة بالله فالتجرد أفضل وما هو فيه
أعلى وأكمل ولذلك قال بعض العارفين مثل المتسبب والمتجرد كعبد للملك قال لاحدهما
احمل وكل من كسب يدك وقال للآخر الزم أنت - حضرتي وخدمني وأنا أقوم لك بما تريد - فذا
قدرة عند السيد أجل وصنعه به ذلك على العناية به أدل ثم انه قل ماتم من الخفاقة أو تصفو
لك الطاعات مع الدخول في الاسباب لاستلزامها المعاشرة الاضداد ومخالطة أهل الغفلة
والعناد واشد ما يعينك على الطاعات رؤية المطيعين واشد ما يدخل بك في الذنوب رؤية المذنبين
كما قال عليه السلام المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل قال الشاعر

عن المرء لا نسأل وسأل عن قرينه * فكل قرين بالمقارن يقتدى

فان كان ذا شر فخالصه سرعة * وان كان ذا خير فقارنه تهتدى

والنفس من شأنها التشبه والمحاسنة والتزين بصفات من قارنها والمضاهاة ففهمنا
للعافلين معونة لها على وجود الغفلة اذ الغفلة ملازمة لها من أصل الوضع فكيف اذا انضم
الى ذلك سبب مخالطة العافلين وقد تجد من نفسك أيم الاخ وقيل الله انه لا يستوى حالة
خروجك من منزلك وعدوك اليه وأنت في حين خروجك تغلب عليك الانوار وشرح الصدر
والعزم على الطاعة والزهد في الدنيا فتجدك اذ ارجعت است كذلك ولا فيها هنالك وما ذلك
الا لدنس مخالطة وانغماس القلوب في ظلمة الاسباب ولو كانت الاسباب والمعاصي اذا
ذهبت ذهب أثرها لم تعوق القلوب عن المسير الى الله تعالى بعد انقضاءها ووجود ذواها
وانما ذلك كالنار فربما انقضى الايقاد وبقي السواد ويحتاج التسبب الى شيتين علم وتقوى
فالعلم يعلم به الحلال والحرام والتقوى تصده عن ارتكاب الآثام فاما حاجته الى العلم فانه يحتاج
الى الاحكام المتعلقة بالمعاملة معاصياً وصرفاً وما يتعلق بذلك مع ما يحتاج اليه من أحكام
الواجبات والفروض المعينات * (تنبيه واعلام) * أمور ينبغي للمتسبين أن يلتزموها
* (الأول) * ربط العزم مع الله تعالى قبل الخروج من المنزل على العفو عن المسيئين اليه اذ
الاسواق محلل الخساسة والمقاولة ولذلك قال رسول الله عليه السلام ابهر أحدكم ان يكون
كأبي ضميم كان اذا خرج من بيته قال اللهم اني تصدقت بعرضي على المسلمين * (الثاني) * ينبغي
له أن يتوضأ بعد كل خروج وبسأل الله السلامة في مخرجه ذلك فانه لا يدري ماذا يقضي

عليه من الخارج إلى السوق كالحارج إلى المصاف فيبقي المؤمن أن يلبس من الاعتصام
بالله تعالى والتوكل عليه ودروعا سائمة تعبه - هام الاعتداء ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى
صراط مستقيم ومن يتوكل على الله فهو حسبه * (الثالث) * ينبغي له إذا خرج من منزله
أن يستودع الله أهله ومسكنه وما فيه فانه حري أن يحفظ ذلك عليه وليد كرقوله تعالى فالله
خبر حافظا وهو أرحم الراحمين وليد كرقوله عليه السلام اللهم أنت المصاحب في السفر
والخليفة في الأهل والولد والمال فانه إذا استودعهم الله فحري أن يرجع فيجدهم كما يحب
ويحبون * سافر بعضهم وكانت زوجته حاملًا في سفرها فأتى استودعك ما في بطنها
فتوفيت زوجته في غيبته فلما قدم من سفره سأل عنها فقيل له توفيت وهي حامل فلما كان الليل
رأى نوراً في المقابر فقبعه فاذا هو في قبرها وإذا بالصبي يرضع من ثديها فتف به هاتف يا هذا
انك استودعنا الولد فوجدته أمالوا استودعتم ما لوجدتم ما جعوا * (الرابع) * يستحب له إذا
خرج من منزله أن يقول بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله فان قال ذلك كان مؤبداً
للشيطان منه * (الخامس) * الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وليجعل ذلك شكراً للنعمة
القوة والقوى اللذين وهبهما المولى له وليستد كرقوله تعالى الذين ان مكناهم في الارض أقاموا
الصلوة وآتوا الزكاة وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ولله عاقبة الامور فان أمركه
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحيث لا يصل اليه أذى في نفسه أو عرضه أو ماله فهو ممن
مكن في الارض والوجوب متعلق به وان كان لا يصل الى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
الا بالاذى قبل ذلك أو يغلب على ظنه وقوع ذلك بعده سقط عنه الوجوب والانكار حينئذ جائز
* (السادس) * أن يكون مشبه بالسكينة والوقار قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على
الارض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وليس ذلك خاصاً بالمشي بل المطلوب من ذلك أن
تكون أفعالك كلها تارة السكينة وبلازها التثبت * (السابع) * أن يذكر الله تعالى
في حقه فانه قد جاء عنه عليه السلام ذكر الله في الغافلين كالتأمل بين الغازين ذاكر الله
في السوق كالخبي بين الموتى وكان بعض السلف يركب بغلة - ويربأ إلى السوق فيذكر الله ثم
يرجع لا يجرحه الا ذلك * (الثامن) * أن لا يشغله ما هو فيه - من المباشرة والمعاش عن
النهوض الى الصلاة في أوقاتها جماعة لانه اذا ضيعها اشتغل بالدينية استوجب المقف من ربه
ورفع البركة من كسبه ويستحق أن يراه الحق مشغولاً بخطوط نفسه عن حقوق ربه وقد كان
بعض السلف يكون في صنعتهم فرجاً رفحاً المطرقة ضيع المؤذن فرماها من خلفه لئلا يكون ذلك
شغلاً بعد ان دعى الى طاعة ربه وليد كذا سمع المؤذن قوله تعالى يا قومنا اجيبوا داعي الله
وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم وقوله تعالى
استجبوا لربكم وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في بيته
يخفف المنفل ويعين الخادم فاذا نودي للصلاة قام كما لا يعرفنا * (التاسع) * ترك الحلف
والأطراء السلعة وقد جاء في ذلك الوعيد الشديد وقد قال عليه السلام التجار هم التجار الا من
برؤسدي * (العاشر) * كف لسانه عن الغيبة والهمة وليد كرقوله تعالى ولا تغتب بعضكم
بعضاً يحب أحدكم ان يبا كل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه وليعلم أن السامع للغيبة أحد

الغتابين فان اغتيب أحدهما بضرته فليذكر عليه فان لم يسمع منه فليقم ولا يجنعه الحياء من
 الخلق من الله - يام بحق الملك الحق فانه أولى أن يستجى منه وأن يرضى الله ورسوله أحق من أن
 يرضى الناس والله ورسوله أحق أن يرضوه وقد جاء عنه عليه السلام ان الغيبة أشد من سبعة
 وثلاثين زنية في الاسلام وقال الشيخ أبو الحسن رحمه الله أربعة آداب اذا خلى الفقير المتسبب
 منها فلا تعبان به وان كان أعلم البرية بمجانبة الظلمة وايشار أهل الآخرة ومواساة ذوى الفاقة
 وملازمة الخمس الملوثة في الجماعة وصدق رضى الله عنه فان مجانبة الظلمة تقع السلامة
 في الدين لان محبة الظلمة تكشف نور الايمان ومجانبتهم ايضا تكون سببا للنجاة من عقوبة
 الله تعالى لقوله تعالى ولا تركزوا الى الذين ظلموا فكم النار وقوله وايشار أهل الآخرة
 أن يكون الفقير المتسبب الغالب عليه التردد الى أولياء الله والاعتباس منهم ليمتقوى بذلك
 على كدرة الاسباب فتنفع عليه فنجاتهم وتظهر عليهم بر كانتهم وربما وصلت اليه في سببه
 أماداهم وحفظه من المعصية ودهم واعتقادهم وقوله رضى الله عنه ومواساة ذوى الفاقة
 وذلك لانه يجب على العبد أن يشكر نعمة الله عنده فاذا فتح لك في الاسباب فاذا كرم من أغلقت
 عليه أبوابها واعلم أن الله سبحانه وتعالى اختبر الاغنياء بوجود ان أهل الفاقة كما اختبر أهل
 الفاقة بوجود الاغنياء وجعلنا بعضكم لبعض فتنة كما يظهر من كتاب بصير او وجود أهل
 الفاقة نعمة من الله على ذوى الغناء اذ وجدوا من يحمل عنهم أو زارهم الى الدار الآخرة اذ
 وجدوا من اذا خدمهم أخذ الله منهم والله هو الغنى الحميد فلم يخلق الفقير فكيف كان تقبل
 منهم صدقاتهم وأين كانوا يجدون من يأخذوها منهم ولذلك قال عليه السلام من تصدق بصدقة
 من كسب طيب ولا يقبل الله تعالى الا طيبا كان كائنا بضعها في كف الرحمن يربيهاله كما
 يربى أحدكم فلو أنه رخصه حتى ان القمة له ودمثل جبل أحد ولذلك كان من اشراط الساعة
 أن لا يجد الرجل من يقبل صدقة وقوله وملازمة الخمس في جماعة وذلك أن الفقير المتسبب لما
 فاته الخلق والتجرد لعبادة الله تعالى فيدخل مدخل الخصوص بدوام الخدمة وملازمة الموافقة
 فينبغي أن لا تقوته ملازمة الخمس في الجماعة اتسكون ملازمته لها سببا للتجديد الانوار وموجبا
 لوجود الاستبصار وقد قال عليه السلام تفضل صلاة الجماعة على صلاة الفرد بخمس وعشرين
 درجة وفي الحديث الآخر بسبع وعشرين جزأ ولو شرع للعباد أن يصلى كل انسان في حانوته
 وداره لم تعطت المساجد التي قال فيها الحق سبحانه وتعالى في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر
 فيها اسمه يسجد فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ولان
 في ملازمة الصلاة جماعة اجتماع القلوب وتناصرها والتشامها ورؤية المؤمنين واجتماعهم
 وقد قال صلى الله عليه وسلم يد الله مع الجماعة ولان الجماعة اذا اجتمعت انبسطت بركات قلوبهم
 على من حضرهم وامتدت أنوارهم لمن شهدهم وكان اجتماعهم واتصافهم كالجيش اذا اجتمع
 واتصاف كان ذلك سببا في وجود نصرته وهوا أحد التاويل في قوله تعالى ان الله يحب الذين
 يقا تلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص * (استلحاق) * وعليك أيها المؤمن بغض
 طرفك من حين خر وجبك الى سبيلك الى حين ترجع ولتذكر قول الله تعالى قل للمؤمنين بغضوا
 من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم وللعلم أن بصره نعمة من الله عليه فلا يمكن

نعم الله كفوراً وأمانته من الله عنده فلا يكن لها خائناً وليد كرمه تعالى يعلم خائنة الأعين وما
تخفي الصدور وقوله تعالى ألم يعلم بأن الله يرى وإذا أردت أن ترى فاعلم أنه يرى وليعلم أنه إذا غض
بصره فتح الله بصيرة جزاء وفافان ضيق على نفسه في دائرة الشهادة وسع الله عليه في دائرة
الغيب وقال بعضهم ما غض أحد بصره عن محارم الله إلا وأجده نوراً في قلبه يجد خلاوة ذلك
* (انقطاع) * اعلم أن التدبير مع الله عز وجل عند أولى البصائر انما هو خاصة للربوبية
وذلك لانه اذا نزل بك أمر تريد رفعه أو رفع عنك أمر تريد وضعه أو تممت بأمر أنت عالم أنه
متكفل بذلك وقائم به البك كان ذلك منازعة للربوبية وخر وجاع حقيقة العمودية وإذا كرر
هنا قوله سبحانه وتعالى أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نقطة فاذا هو خصم مبين ففي هذه الآية
توبيخ للإنسان لما غفل عن أصل نشأته وخصم منشئه وغفل عن سر بدايته ونازع مبدئه وكيف
يصلم لمن خلق من نقطة أن يسارع الله في أحكامه وأن يضارعه في نقضه وإبرامه فاحذر رحمت
الله التدبير مع الله * واعلم أن التدبير من أشد حجب القلوب عن مطالعة الغيوب وانما التدبير
لنفس ينبع من وجود الموائد لها ولو غمت عنها فناء وكتبت بالله بقاء الغيبك ذلك عن التدبير
لنفسك أو بنفسك وما أقبح عبداً جاهلاً بأفعال الله غافلاً عن حسن ظن الله ألم تسمع قوله تعالى
آل كفى بالله فأن لا تتفاء بالله العبد مدبر مع الله ولو اكتفى بتدبير الله لانه لا تقطعه ذلك عن
التدبير مع الله * (تنبيه وإعلام) * اعلم أن التدبير أكثر طرباً به على العباد المتوجهين وأهل
السلوك من المرئيين قبل الرسوخ في اليقين ووجود القوة والتمكن وذلك لأن أهل الغفلة
والإساءة قد أجابوا الشيطان في الكثير والمخالفات واتبعوا الشهوات فليس للشيطان حاجة
أن يدعوهم إلى التدبير ولودعاهم إليه لاجابوهم بسرعة فليس هو أقوى أسبأ به فيهم انما يدخل
بذلك على أهل الطاعة والمتوجهين ليجزئهم عن أن يدخل من غير ذلك عليهم فرب صاحب
ورده طاعة عن ورده أو عن الحضور مع الله تعالى فيه هم التدبير والفكرة في مصالح نفسه ورب
ذي ورد استضعفه الشيطان فالتقى إليه دسائس التدبير ليكر عليه صفاء وقته لانه حاسد
والحاسد أشد ما يكون لك حسداً اذا صفقت لك الاوقات وحسفت منك الخالات ثم ان وساوس
التدبير تدعى على كل أحد من حيث حاله فمن كان تدبيره في تحصيل كفايته يومه أو غده فعلاجه
أن يعلم أن الله تعالى قد تكفل له برزقه لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها
وسيباق بسط القول في أمر الرزق بعده هذا في بار منفرد ان شاء الله تعالى ومن كان تدبيره
في دفع ضرر العدو الذي لا طاقة له به فليعلم أن الذي يخافه ناصيته بيد الحق تعالى وأنه لا يصنع
الا ما صنعه الحق فيه وليد كرمه تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقوله تعالى أليس
الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه وقوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس انتم قد
جمعوا اليكم فاحشواهم فزادهم ايماناً وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل فانتظروا بركة من الله وفضل
لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم واصغى بهم قلبك الى قوله تعالى فاذا
خفت عليه فأنقذ في اليم ولا تخافي ولا تحزني ولتعلم أن الحق تعالى أول من استجبر به فاجار
لقوله تعالى وهو يحير ولا يجار عليه وأولى من استخف حفظ لحفظ لقوله تعالى فأنقذ خبر حفظاً
وهو أرحم الراحمين وان كان التدبير من أجل ديون حلت لا وفاء لها ولا صبر لاربابها فاعلم أن

الذي يسر عليك بلطفه من أعطاك هو الذي يسر بلطفه الوفاء منك هل جزاء الاحسان
 الا الاحسان وان لعبت يسكن لما في يده ولا يسكن لما في يد الحق تعالى له وان كان التدبير
 من أجل عائلته تركهم وراءك لا شيء يقوم بهم فاعلم أن الذي يقوم بهم بعد رحلتك هو
 الذي يقوم بهم في حضورك وغيبتك في حياتك واسمع ما قال رسول الله عليه السلام اللهم أنت
 المصاحب في السفر والخليفة في الأهل فالذي ترجوه أمامك هو الذي يرجي لما وراءك واسمع قول
 بعضهم ان الذي وجهت وجهي له هو الذي خلفت في أهلي لم يخف عنه حالهم ساعة وفضله أوسع
 من فضلي وأن الله أرحمهم منك فلا تمعن في هوى كفا له غيرك وان كان تدبيرك واهتمامك
 من أجل مرض نزل بك تخاف أن تطاول ساعته وتمتد أوقاته فاعلم أن للبالايا والأسقام
 أعمالا فكما لا يموت حيوان الا عند انقضاء عمره كذلك لا تنقض بلية حتى ينقض ميعاتها
 واذا ذكر قوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وكان ولد لبعض المشايخ
 فتوفي أبوه وبقي الولد بعده فامتسكت عليه امداد الوقت وكان لاه أصحاب قد تفرقوا بالعراق
 فتذكر أي أصحاب أبيه يقصد ثم أجمع عزمه على أن يقصد أوجههم عند الناس فلما قدم
 عليه أكرمه وأجل محله ثم قال يا سيدي وابن سيدي ما الذي جاء بك قال توقفت على أسباب
 الدنيا فأريد أن تحدث لي عند أمير البلدة لعل أن يجعلني على جهة من جهاته فيكون فيها تمشية
 حالي فأطرق الشيخ مليا ثم رفع رأسه اليه وقال ليس في قدرتي أن أجعل أول الليل سحرا ابن
 اناملك اذا ولبت حكم العراقيين فخرج ولد ذلك الشيخ من عنده متغيظا ولم يفهم ما قال له الرجل
 الصالح فاتفق أن يطلب الخليفة من يعلم ولده فدل عليه وقيل له ولد فلان فاحضر لتعليم ولد
 الخليفة لمكت يعلم ولد الخليفة مدة التعليم ويحاسبه بعد ذلك حتى تكملت أربعين عاما فتوفي
 الخليفة واستخلف ولده الذي كان هذامعلا له فولاه حكم العراقيين وان كانت الفكرة
 والتدبير لاجل زوجة أو أمة فقدتها كانت توافقك في الأحوال وتقوم به مات اشغالك فاعلم
 أن الذي يسرها لك لم ينفذ فضله واحسانه لم يقطع وهو قد يرعى أن يهلك من منته ما يزيد حسنا
 ومعرفة على ما قدرت فلا تكتن من الجاهلين ووجوه التدبير لا تعد دعا جلاتها فاستصاء
 وجوهها وعاجلاتها لا سبيل اليه لا تتشارها وعدم انحصارها ومتى أعطاك الله الفهم عرفك
 كيف تصنع في تربيته واعلامك اعلم ان التدبير انما يكون من النفس لوجود الحجاب فيها ولو سلم
 القلب من مجاورته وأوصى من محادثته لم تطرقه طوارق التدبير وسمعت شيخنا أبا العباس
 المرسى رضي الله عنه يقول ان الله سبحانه وتعالى لما خلق الأرض على الماء اضطربت
 فأرساها بالجبال فقال والجبال أرساها كذلك لما خلق النفس اضطربت فأرساها بالجبال
 العقل انتهى كلام الشيخ أبي العباس رضي الله عنه فاي عبد توفرعقله واتسع نوره تغزلت عليه
 السمكة من ربه فسكنت نفسه عن الاضطراب ووثقت بولي الاسباب فكانت مطمئة أي
 خادمة ساكنة لا تحاكم الله ثابتة لا قدره مدودة بتأييده وانواره خارجة عن التدبير والمنازعة
 للمقادير مسلمة اولها علمها بابانها اولها لم يكف برهانها على كل شيء ثم بدف استخفت أن يقال
 اهايايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي
 وفي هذه الآية خصائص عظيمة ومنها قب هذه النفس المطمئنة جسيمة منها أن النفوس ثلاثة

أمانة ولوامة ومطمئنة فلم يواجه الحق سبحانه وتعالى واحدة من الانفس الثلاث الا المطمئنة
فقال في الامارة ان النفس لامارة بالسوء وفي اللوامة ولا أقسم بالنفس اللوامة وأقبل على هذه
بالخطاب فقال يا أيها النفس المطمئنة ارجعي **(الثاني)** تكنيته اياها والتمسك به في لغة
العرب تجليل في الخطاب وفخر عند أولى الابواب **(الثالث)** مدحه اياها بالطمأنينة بناء
منه عليه بالاستسلام اليه والتوكل عليه **(الرابع)** وصفه هذه النفس بالطمأنينة
والمطمئنة هو المتخفف من الارض فلما انخفضت بتواضعها وانكسارها التي عليها مولاها
اظهار الفخر بها لقوله صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله **(الخامس)** قوله تعالى ارجعي الى ربك
بالمراضية مرضية فيه اشارة الى انه لا يؤذن للنفس الامارة واللوامة بالرجوع
الى الله تعالى رجوع الكرامة بل انما ذلك للنفس المطمئنة لاجل ما هي عليه من الطمأنينة
فيلها ارجعي الى ربك بالمراضية مرضية فقد أحنالك الدخول الى حضرة ربنا والخلو في جنتنا
فكان في ذلك تحريض للعبد على مقام الطمأنينة ولا يصل اليه أحد الا بالاستسلام الى الله
تعالى وعدم التدبير به **(السادس)** قوله ارجعي الى ربك ولم يقل الى الرب ولا الى الله فيه
اشارة الى ان رجوعها اليه من حيث اطفر بوبه لا الى فهر الاهيته فكان في ذلك تأنيبا
لها وملاطفة وتكريم ومواددة **(السابع)** قوله تعالى راضية أي عن الله في الدنيا باحكامه
وفي الآخرة بعباده وانعامه فكان في ذلك تنبيه للعبد انه لا يحصل له الرجعي الى الله الا مع
الطمأنينة بالله والرضا عن الله ولا فلا وفي ذلك اشارة الى انه لا يحصل أن يكون مرضيا عند
الله في الآخرة حتى يكون راضيا عنه في الدنيا فان قلت هذه الآية تقتضي أن يكون الرضا من
الله نتيجة الرضا من العبد والآية الأخرى تدل على أن الرضا من العبد نتيجة الرضا من الله عنه
* فاعلم ان لكل آية ما أثبتت فلا خفاء في الجمع بين الآيتين وذلك ان قوله تعالى رضى الله عنهم
ورضوا عنه يدل من وجود ترتيبه على ان الرضا من العبد نتيجة الرضا من الله والخليفة تقتضي
بذلك انه لو لم يرض عنهم أو لم يرضوا عنه آخر الآية الأخرى تدل على أن من رضى عن الله في
الدنيا كان مرضيا عنده في الآخرة وذلك بين الاشكال فيه **(الثامن)** قوله تعالى مرضية
وذلك مدحة عظيمة اهـ هذه النفس المطمئنة وهي أجل المدح والنعوت لم نسمع قوله تعالى
ورضوان من الله أكبر بعد ان وصف نعيم أهل الجنة أي رضوان من الله عنهم فيها أكبر من
النعيم الذي هم فيه **(التاسع)** قوله تعالى فادخلي في عبادي فيه بشارة عظيمة للنفس المطمئنة
اذ بُدِيت ودُعيت الى أن تدخل في عبادته وأي عبادته ولا هم عباد التخصيص والنصر لا عباد
الملك والقهر هم العباد الذين قال الله فيهم ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال تعالى الا
عباد لهم الخاضعين لا العباد الآخرون الذين قال فيهم ان كل من في السموات والارض الا في
الرحمن عباد فسكان فرح هذه النفس المطمئنة بقوله فادخلي في عبادي أشد من فرحها بقوله
تعالى وادخلي جنتي لان الاضافة الاولى اليه تعالى والاضافة الثانية الى جنته **(العاشر)**
قوله تعالى وادخلي جنتي فيه اشارة الى ان هذه الاوصاف التي اتصفت بها النفس المطمئنة
هي التي أهلها الى أن تدعى أن تدخل في عبادته والى أن تدخل في جنته جنسة الطاعة في الدنيا
والجنة المعلومة في الآخرة والله أعلم **(مأذرة)** * قد تضمنت الآية صفتين كل واحدة منهما

تدل على عدم قواعد التدبير وذلك انه سبحانه وتعالى وصف هذه النفس التي خصها بهم هذه
الخصائص التي ذكرناها بأوصاف الطمأنينة والرضا وهما لا يكونان الا مع اسقاط التدبير
اذ لا تكون النفس مطمئنة حتى تترك التدبير مع الله تعالى ثقة منها بحسن تدبيره اياها لانها
اذا رضيت عن الله استسلمت له وافقادت لحكمه واذغنت لامرته فاطمأنت لربوبيته وقوت
بالعزة ما على الاهيته فلا اضطراب اذا أعطاها من نور العسل يشتمها فلا حركة لها خاصة
لاحكامها مفوضة له في نفسه وابرامه * (فائدة) * اعلم ان سر خلق التدبير والاختيار طهره ورفعه
اقهار وذلك انه سبحانه وتعالى أراد ان يتعرف الى العباد بغيره فخلق فيهم تدبيراً واختياراً
ثم فسخ اهما بالحجة حتى أمكنهم ذلك اذ لو كانوا في وجود الموأجسة والمعاينة لم يمكنهم التدبير
والاختيار كما لا يمكن الملائكة الا على ذلك فلما بدر العباد واختاروا توجه بغيره الى تدبيرهم
واختيارهم فزلزل أركانهم وهدم بنيانهم فلما تعرف للعباد بغير مراده علموا انه القاهر
فوق عباده فما خلق الارادة فيك لتكون لك الارادة واسكن لتدحض ارادته اذ تلك فتعلم
انه ليس لك ارادة كذلك لم يجعل التدبير فيك ليكون لك دائماً فيك وانما جعله فيك لتدبر يدبر
فيكون ما يدبر لا ما تدبر ولذلك قيل لبعضهم بماذا عرفتم الله قال بفض العزائم

* (فصل) * كذا قد وعدنا باننا نفرد للتدبير في شأن الرزق باباً وذلك اننا كثر دخول التدبير على
القلوب من جهته فاعلم ان سلامة القلوب من التدبير في شأن الرزق منة عظيمة لا يسلم منها الا
الموفقون الذين صدقوا الله في حسن الثقة فاطمأنت قلوبهم اليه وتحققوا بالوكل عليه حتى
لقد قال بعض المشايخ احكموا الى أمر الرزق ولا عليكم من سائر المقامات وقال بعض المشايخ
أشد الهوم هموم الاقتضاء * وتبين ما ل هذا الشيخ ان الله تعالى خلق هذا الأدنى محتاجاً
الى مدد من كنيته ويمدقته لما كانت الحرارة الغريزية التي هي فيه تتحلل اجزاء بدنه كان
هذا الغذاء تطبخه المعدة فتأخذ خلاصته فتعود جزء بدنه خلاصاً لما حللته الحرارة الغريزية
منه ولو شاء الحق تعالى لا اغني وجود الأدنى عن المدد المحسوس وتناول الاغذية ولكن أراد
سبحانه وتعالى ان يظهر حاجة الحيوان الى وجود التغذية واضطراره الى ذلك وغناه سبحانه
وتعالى عما هو الحيوان محتاج اليه فلذلك قال سبحانه وتعالى قل أغني الله اتخذوا ليا فاطر
السموات والارض وهو يطعم ولا يطعم فمدح سبحانه وتعالى بوصفين أحدهما انه يطعم غيره
لان كل العباد آخذون احسانه وآكل من رزقه وامتنانه والآخرة لا يطعم لانه المقدس عن
الاحتياج الى التغذية بل هو الصمد والصمد الذي لا يطعم وانما خص الحق تعالى الحيوان
بالاقتدار الى التغذية دون غيره من الموجودات لانه سبحانه وتعالى وهب الحيوان من صفاته ما لو
تركه من غير حاجة لا داعي فيه فاراد الحق سبحانه وتعالى وهو الحكيم الخبير أن يحوجه الى
ما كل ومشرب وما بس وغير ذلك ليكون تكرار الحاجة منه سبباً لخواص الدعوى عنه أو فيه
* (فائدة) * اعلم ان الحق تعالى أراد أن يجعل الحاجة لهذا النوع وهو الحيوان من الأدنى
وغيره اما ليعرفه أو ليعرف به الا ترى ان الحاجة باب الى الله وسبب يوصلك اليه ألم تسمع قوله
تعالى يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد فجعل الفقر الى الله سبباً يؤدي الى

الوصول اليه والدوام بين يديه والعلك ان تفهم ههنا قوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه أى من عرف نفسه بحاجة او افتقارها وذاتها وافتقارها وسكنتها اعرف ربه بعز وسلاطانه وجوده واحسانه الى غير ذلك من أوصاف الكمال لاسيما ههنا النوع من الأدعى فان الحق سبحانه وتعالى كره فيه أسباب الحاجة وعدد فيه أنواع الفتاة لانه محتاج الى صلاح معاشه ومعاداه وافهم ههنا قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في كبد أى من أمر دنياه واخراه فلكرامته عند الله كراهية أسباب الحاجة فيه ألم تر ان لاصناف الحيوان غنية بأصوافه وأوبارها وأشعارها عن ايساس دنارها وغنية بمرابضها وأوكارها عن أن تتخذ بيتا لقمارها * (فائدة أخرى) * وهوان الحق تعالى أراد أن يخبر ههنا الأدعى فاحوجه لامور شتى لينظر ايدخل في استجلائهم ايدخله وتديره أو يرجع الى الله في قسمته وتقديره * (فائدة أخرى) * وهوانه سبحانه وتعالى أراد ان يخبر الى هذا العهد فلما أورد عليه أسباب الفتاة ورفعها عنه وجد العبد لذلك حلاوة في نفسه وراحة في قلبه فأوجب له ذلك تجديدا للحب لربه قال صلى الله عليه وسلم أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه فلكم ان تجددت النعم تجدد له من الحب يحسبها * (فائدة أخرى) * وهوانه سبحانه وتعالى أراد أن يشكر فلذلك أورد الفتاة على العباد وتولى رفعها ابقوموا له بوجوه شكره وليعرفوا باحسانه وبره قال الله تعالى كلا من رزق ربكم واشكروا له بلدة طيبة ورب غفور * (فائدة أخرى) * وذلك انه تعالى أراد أن يفتح للعباد باب المناجاة فكلام الاحتساج الى الاقوات والنعم توجهوا اليه برفع الهمم فشرعوا بمناجاته ومخوهم هيبته ولولم تسبقهم الفتاة الى المناجاة لم يفتحهم افعول العموم من العباد ولولا الحاجة لم يستفتح بابها الاعقول أهل الوداد فصار ورود الفتاة سببا للمناجاة والمناجاة شرف عظيم ومنصب من الكرامة جسيم الاترى ان الحق سبحانه وتعالى أخبر عن موسى عليه السلام بقوله سبحانه وتعالى فسقى اهما ثم تولى الى اطل فقال رب انى لما أنزلت الى من خير فقير قال على رضى الله عنه والله ما طلب الا خبر يا كاهن وقد كانت خضرة البقل ترى من شفيف صفاق بطنه ليزاله فأنظر ررحمك الله كيف سأل من ربه ذلك اعلم انه لا يملك شيئا غيره وكذلك ينبغي للمؤمن أن يكون كذلك يسأل الله تعالى ما قل وجعل حتى قال بعضهم انى لاسأل الله فى صلانى حتى ملح عجيبى ولا يصدك أيها المؤمن عن طلب ما تحتاج ليس من الله فله ذلك فانه ان لم تسأله فى القليل لم تحدد يا عظمك ذلك غيره والمطلب وان كان قليلا قد صار لفتح باب المناجاة جليلا حتى قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله لا يكن همك فى دعائك الظفر بقضاء حاجتك فتكون محجوب باعن ربك وليكن همك مناجاة مولاك وفى هذه الآية فوائد * (الفائدة الاولى) * وهوان يكون المؤمن طالبا من ربه ما قل وجعل وقد ذكرنا آياتها * (الفائدة الثانية) * انه صلى الله عليه وسلم نادى متعلقا باسم الربوبية لانه المناسب فى هذا المكان لان الرب من ربك باحسانه وغذائه بامتنانه فذلك استعطاف لسيده اذ ناداه باسم الربوبية التى ما قطع عنه عوائدها ولا حبس فوائدها * (الفائدة الثالثة) * قوله انى لما أنزلت الى من خير فقير ولم يقل انى الى الخير فقير وفى ذلك من الفائدة انه لو قال انى الى خبرك أو الى الخير فقير لم يتضح ان قد أنزله رزقه ولم يمل أمره فاقى بقوله انى لما أنزلت الى من خير فقير ليدل على انه

وانق بالله عالم بانه لا ينساؤه كانه يقول رب اني اعلم انك لاتمهل امرى ولا امر شئ مما خلقت
وانك قد انزلت رزقي فسقلى ما انزلت لى كيف تشاء على ما تشاء محفوفا بحسبك انك مقرون
بامتنانك فكان فى ذلك فائدتان فائدة الطلب وفائدة الاعتراف بان الحق سبحانه وتعالى قد
انزل رزقه وليكنه أمهم وقته وسببه وواسطته ليقع اضطرار العبد ومع الاضطرار تكون
الاجابة اقوله تعالى أمن يجيب المضطر اذا دعاه ولو تعين السبب والوقت والوسائط لم يقع للعباد
الاضطرار الذى وجوده عندهم افسحجان الاله الحكيم والقادر العليم * (الفائدة
الرابعة) * ندل الآية على ان الطلب من الله تعالى لا يناقض مقام العبودية لان موسى عليه
السلام له الكمال فى مقام العبودية وبه سد ذلك طلب من الله فدل على ان مقام العبودية
لا يناقضه الطلب فان قلت ان كان مقام العبودية لا يناقضه الطلب فكيف لم يطلب ابراهيم
خديلى الله صلى الله عليه وسلم حين رجمه فى المنجنيق وتعرض له جبريل عليه السلام فقال لك
حاجة قال أما اليك فلا وأما الى الله فبلى قال سله قال حسبي من سؤالى علمه بحالى فاكتفى به لم الله
تعالى به عن اظهار الطلب منه * فالجواب ان الانبياء صلوات الله عليهم بعمالون فى كل موطن
بما يفهمون عن الله انه الا تقيه ففهم ابراهيم عليه السلام ان المراد به فى ذلك الموطن عدم
اظهار الطلب والاكتفاء بما علم فكان بما فهمه عن ربه وكان هذا لان الحق سبحانه أراد أن
يظهر سره وغنايته به للآل على الذين لما قال لهم انى جاعل فى الارض خليفة قالوا أنجعل فيها
من يفسد فيها ويهلك الماء ونحن نسج بحمدك ونقدس لك قال انى أعلم ما لا تعلمون فاراد
الحق تعالى ان يظهر سره قوله انى أعلم ما لا تعلمون يوم زجج ابراهيم عليه السلام فى المنجنيق كانه
يقول يا من قال أنجعل فيها من يفسد فيها كيف رأيتم خديلى نظرتم الى ما يكون فى الارض من
صنع أهل الفساد كتمه وروى من ضاهاه من أهل الفساد وما نظرتم الى ما يكون فيها من أهل
الصالح والرشاد كما كان من ابراهيم عليه السلام ومن تابعه من أهل الوداد وأمام موسى
صلوات الله عليه فانه علم ان مراد الحق تعالى منه فى ذلك الوقت اظهار الفاقة وايداء لسان
المسئلة فقام بما يقتضيه وقته واكمل وجهه وموليه فكل على بينة وهو داية وتوفيق من الله
ورعاية * (الفائدة الخامسة) * انظر الى طلب موسى عليه السلام من ربه وجود الرزق ولم
يواجهه بالطلب بل اعترف بين يدي الله بوصف الفقر والفاقة وشهد له سبحانه وتعالى بالغنى لانه
اذ عرف نفسه بالفقر والفاقة عرف ربه بالغنى والملاءة وهذا من بسط المناجاة وهى كثيرة
فتارة يحسك على بساط الفاقة فتناديه يا غنى وتارة على بساط الذلة فتناديه يا عزيز وتارة على
بساط الخبز فتناديه يا قوى وكذلك فى رقية الاسماء فاعترف موسى عليه السلام بالفقر والفاقة
الى الله تعالى فكان فى ذلك تعريض للطلب وان لم يطلب وقد يكون التعريض للطلب لذكر
أوصاف العبد من فقره الى الله تعالى وحاجته وقد يكون التعريض لذكر أوصاف السيد من
وجوه واحدته كحاجته الى الحديث أفضل دعاى ودعاء الانبياء من قبلى لا اله الا الله وحده
لا شريك له فعمل الشفاء على الله تعالى دعاه لان فى الشفاء على السيد الغنى بذكر أوصاف كماله
تعرضا لفضله ونواله كما قال الشاعر

كريم لا يغيره صباح * عن الخلق المكريم ولا مساء

اذا اثني عليه المرء يوما * كفاه من تعرضه الثناء
 وقال الله تعالى حاكيا عن يونس عليه السلام فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك
 اني كنت من الظالمين ثم قال سبحانه وتعالى مخبرا عن نفسه فاستجبنا له ونجينا من الغم
 وكذلك نجى المؤمنين ويونس عليه السلام لم يطلب صريحا ولكن لما اثني على ربه عز وجل
 واعترف بين يديه فقد اظهر الفاقة اليه فعمل الحق تعالى ذلك طلبا * (الفائدة السادسة) *
 وكان من حقها ان تكون أولى ان موسى عليه السلام فعل المعروف مع ابني شعيب عليه
 السلام ولم يقدمهما أجرة ولا طلب منهما جزاء بل لما سقى لهما ما قبل على ربه فطلب منه ولم
 يطلب منهما ما وانما طلب من مولا الذي هم اطلب منه اعطاء والصوفى من يوفى من نفسه ولا
 يستوفى لهما وانما في هذا المعنى شعر

لا تشغل بالعتب يوما للورى * فيضيع وقتك والزمان قصير
 وعلام تعبتهم وانت مصدق * ان الامور جرى هم المقدر
 هم لم يوفوا للاله بحقه * اتريد توفيه وانت حفي
 فاشهد حقوقهم عليك وقم بها * واستوف منك لهم وانت صبور
 واذا فعلت فاشهد بدين من * هو بالخفايا عالم وخبر
 لموسى عليه السلام وفي من نفسه ولم يستوف لهما فكان له عند الله الجزاء الا كل وعمل له
 سبحانه في الدنيا زاد على ما ادخره له في الآخرة ان زوجه احدى البنتين وجعله مهر النبية
 شعيب عليه السلام وانتهى به حتى جاءه وان رسالته فلا تجعل معاملة ملك الامع الله تعالى ايها
 العبد تكن من الراغبين ويكرمك بما أكرم به العباد المتقين * (الفائدة السابعة) * انظر
 الى قوله سبحانه وتعالى فسقى لهما ثم تولى الى الظل ففي ذلك دليل على انه يجوز للمؤمن ان يؤثر
 الظلال على الضواحي وبارد الماء على سخنه وأسهل الطريق يقين على اشقهما وأوعرهما ولا
 يخرج ذلك عن مقام الزهد الا ترى ان الحق سبحانه وتعالى أخبر عن موسى عليه السلام انه
 تولى الى الظل أى قصده وجاء اليه * فان قلت قد جاء عن بعضهم أنه دخل عليه فوجد قد
 انبسط الشمس على قلته التي يشرب منها فقبل له في ذلك فقال انى لما وضعتم لم يكن شمس وانى
 لا تسخى أن أمشي يحظ نفسي * فاعلم رحمك الله ان هذا حال عبدي تطلب الصدق من نفسه
 ويمنعها منهاها ليشغلها بذلك عن الغفلة عن مولاها ولو اكتمل مقامه لرفع الماء عن الشمس
 فاصدأ بذلك قيامه بحق نفسه التي أمره الله تعالى أن يقوم بها الا استجلا بالخطه ولكن ليقوم
 بحق ربه في نفسه وقد قال سبحانه وتعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال تعالى يريد الله
 أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا ولذلك كان عند الفقهاء اذا نذر المشي الى مكة شرفها
 الله حافيا جازله ان يتنعل ولا يلزمه الحفاة لانه ليس للشرع في متاعب العباد قصدا خاص ولم
 تأت الشرائع بجمع الملاذ للعباد وكيف وهى مخلوقة من أجلهم * قال الربيع بن زياد الحارثي
 اعلى رضى الله عنه أسعدنى على أخى عامر قال ما باله قال ليس العباء يدا الفسك فقال على
 رضى الله عنه على به فأتى به مؤثرا بعباءة متريدا باخرى شعبت الرأس والهيئة فعبس في
 وجهه وقال ويحك أما استحييت من أهلك اما رحمت ولذا ترى ان الله تعالى أباح لك

الطيبات وهو يكره ان تنال منها شيأ بل أنت أهون على الله أما سمعت من الله يقول في كتابه
والارض وضوءها الانعام الى قوله يخرج منها ما للواثي والمرجان اقترى أن الله اناج هذا للعباد
الا يذلولوه ويحمدوا الله عليه فبنيهم وان ابتذل لك نعم الله يا فعل خير منه بالمقال قال عاصم
فيا بلك في خشونة ما كلك وخشونة ملبسك قال ويحك ان الله فرض على أئمة الحق ان
يقدروا انفسهم بضعة الناس فقد تبين لك من على رضى الله عنه ان الحق تعالى لم يطالب
العبد بعدم تناول المذوذات وانما طالبهم بالشكر عليها اذا تناولوها فقال تعالى كانوا
من رزق ربكم واشكروا له وقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا
لله وقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا ولينزل لكم ربكم ما تبتغون
واعملوا * فان قلت الطيبات في هاتين الآيتين المراد بها الحلال اذ هو الطيب باعتبار نظر
الشرع * فاعلم انه يمكن أن يكون المراد بالطيبات الحلال لانه طيب باعتبار انه لم يعلق به
اثم ولا مذمة ولا حجة ويمكن ان يكون المراد بالطيبات المذوذات من المطاعم ويكون
سراحتها والامر باكلها المحرم منها والذاذتها فتشيط همتها للشكر فيقوم بوجود الخدمة
ويرعى حق الحرمة * قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله قال لي شيعي بابني برد الماء فان العبد اذا
شرب الماء السخن قال الحمد لله بكرارة واذا شرب الماء البارد فقال الحمد لله استجاب كل
عضو فيه ما الحمد لله ثم قال وأما الذي دخل عليه فوجد قد انسطت الشمس على قلته فقبل له
الأتربة فقال حين وضعتهم لم تكن شمس وأنا استحي أن أمشي لحظ نفسي فانه صاحب حال
لا يقدر عليه * (انطاف) * قدم مضى قولنا في سراوح الحيوان وهذا الأدنى خصوصاً الى
وجود تغذية بمدد قلته فالآن نتحدث في تكفل الحق تعالى بهذه التغذية وقيامه بإصلاحها فاعلم ان
الحق تعالى لما أوج الحيوان الى مدد مدله وتغذية يكون بها حفظ وجوده وكان هذان الجفان
الذان هما الانس والجان اما لآمرهما بعبادته ويطالبهم ما يطالبونه وموافقته فقال
تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد ان يطعمون ان
الله هو الرزاق ذو القوة المتين فيبين تعالى انه انما خلق هذين الحسنين لعبادته أى لآمرهم
بها كما تقول بعد ذلك ما شترتلك أيها العبد الا لتخدمني أى لا تمر لك بالخدمة فتقوم بهم او قد يكون
العبد مخافاً فقامت أياً لم يكن شراً لك أياه لذلك وانما كان ليقوم بهما تلك واقضاء حاجتك وأهل
الاعتزال يجعلون الآية على ظاهرها فيقولون الحق خلقهم للطاعة والكفر والمعصية من قبل
أنفسهم وقد أبطلنا هذا المذهب قبل * وفي تبين سر الخاق والايحيا د اعلام للعباد وتبنيه
لما ذاخلقوا كي لا يجهلوا امر الله تعالى فيهم فيضلوا عن سبيل الهداية ويهمولوا وجود الرعاية
وقد جاء ان أربعة من الملائكة يتجأون كل يوم فيقول أحدهم يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا
ويقول الآخرون يا ليتهم اذ خلقوا وعلموا اذا خلقوا وبقول الآخر يا ليتهم اذ علموا لما ذاخلقوا
عملوا بما علموا ويقول الرابع يا ليتهم اذ لم يعملوا بما علموا تابوا عما عملوا فبين الحق تعالى
أنه ما خلق العباد لانفسهم انما خلقهم ليعبدوه ويوحده فأنك لا تشتري عبداً لخدم نفسه
انما تشتريه ليكون لك خادماً فهذه الآية حجة على كل عبداً تغفل بحظ نفسه عن حق ربه
وبهواه عن طاعة مولاه ولذلك سمع ابراهيم من الله عليه وهو كان سبب توبته لما

خرج من صيداهما تفاهيه من قريوس سرجه يا ابراهيم الهذا خلقت أمهم هذا أمرت ثم سمع
الثانية يا ابراهيم ما الهذا خلقت ولاهم هذا أمرت فافقه من فهم سر الاتحاد فعمل له وهذا هو
الفقه الحقيقي الذي من أعطيه فقد أعطى المنه العظمى وفيه قال مالك رحمه الله ليس الفقه
بكثرة الرواية وإنما الفقه نور يضيء الله في القلب * وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول
الفقيه من انفق الخبايا عن غيب قلبه من فقه عن الله سر الاتحاد بأنه ما أوجده الاطاعته
وما خلقه الاخدمته كان هذا الفقه منه سبيل الزهده في الدنيا واقباله على لاخرى واهماله
لحظوظ نفسه واشتغاله بحقوق سيده مفكر في المعاد قائما بالاستعداد حتى قال بعضهم
لوقيل لى غدا تموت لم أجدهم تزداد اوقال بعضهم وقد قالت له أمه يا بني مالك لانا كل الخبز فقال
بين مضغ الخبز وأكل القنيت قراءة خمسين آية فهو لا يقوم اذهل عقولهم عن هذه الدار ترقب
هول المطامع وأحوال يوم القيامة وملاقاة جبار السموات والارض فغيبهم ذلك عن الاستيفاظ
لما لهذه الدار والميل الى مسراتها حتى قل بعض العارفين دخلت على بعض المشايخ بالمغرب
في داره فقلت لا ملأ الماء للوضوء فقام الشيخ ليلا عنى فابيت فابى الا أن يملأ وأمسك طرف
الحبل يسده وفي الدار عنده بجانب البئر شجرة زيتون قد خيمت على الدار فقلت يا سيدي
لم لا تربط طرف هذا الحبل بهذه الشجرة فقال أوهنا شجرة ارنى في هذه الدار ستبين عاما
ما أعرف ان في هذه الدار شجرة * فافتح رحمك الله سمعك هذه الحكاية وأما الهاتمه ان الله
عباد أشغلهم به عن كل شئ ولم يشغلهم عنه شئ أدخل عقولهم عظمتهم وأدهش نفوسهم هيئته
فاستقر في أسرهم ودهو بحبته جعلنا الله منهم ولا أخرجنا عنهم ومثل هذه الحكاية كان رجل
بالصعيد من الاولياء بمسجد طاب منه أحد من يخدمه ان يأخذ جريدة من احدى تخلصين كانتا
في المسجد فاذا نله فقال يا سيدي من أيهما آخذ من الصفراء أم من الحمراء فقال يا بني اني
بهذا المسجد أر بعين عاملا أعرف الصفراء من الحمراء * ويحكى عن بعضهم انه كان يعبر عليه
أولاده في داره فيقول من هؤلاء أولاد من هؤلاء فيقال له أولادك فكان لا يعرفهم حتى يعرف
بهم لا شغل الله تعالى وكان بعض المشايخ يقول في أولاده اذار آهم هؤلاء الا يتسام وان كان
أبوهم حيا والاسترسال عن هذه الامعة يخرجنا عن غرض الكتاب * (انعطاف) * لما
قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون علم سبحانه وتعالى انهم بشر يات تطالبهم
بمقتضاها تشوش عليهم صدق التوجه الى العبودية فضمن لهم الرزق كي لا يتفرغوا لخدمته
وكي لا يشغلوا بطبعه عن عبادته فقال ما أريد منهم من رزق أي ما أريد منهم أن يرزقوا
أنفسهم فقد كفيتهم ذلك بحسن كفائتي وبوجودهماني وما أريد أن يطعمون لاني أنا
القوى الصمد الذي لا يطعم ولذلك عقبه بقوله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين أي
ما أريد منهم أن يرزقوا أنفسهم لاني أنا الرزاق اهم وما أريد أن يطعمون لاني أنا ذو القوة ومن
له القوة في ذاتي عن ان يطعم فتضمنت هذه الآية الضمان للعباد بوجود أرزاقهم لقوله
تعالى ان الله هو الرزاق وألزم المؤمنين أن يوجدوه في رزقه وأن لا يضيفوا شيئا منه الى
خلقه وأن لا يضيفوا ذلك الى أسبابهم وأن لا يسندوه الى اكتسابهم * وقد قال الراوي أصبح
رسول الله عليه السلام في أثرهماء كنت من الليل فقال أتدرون ماذا قال ربكم قلنا

لا يارسول الله قال قال ربكم أصبح من عبادى مؤمنين وكافري فأمامن قال مطرنا بفضل الله
وبرحمته فذلك مؤمنين بكافرا بالسكوكب وأمامن قال مطرنا بنوء كذا أو بنجم كذا فذلك كافر
مؤمن بالسكوكب ففي هذا الحديث فائدة عظيمة للمؤمنين وبصيرة كبرى للمؤمنين وتعليم الادب
مع رب العالمين ولعل في هذا الحديث يكون أيم المؤمن ناهيا لك عن التعرض الى علم السكوكب
واقترانها وما نعالك ان تدعى وجودنا اثباتا * واعلم ان الله تعالى فيك قضاء لا بد ان يفذه
وحكم لا بد ان يظهره لحافائدة التجسس على علم اعلام الغيوب وقد هنا ناسبجانه ان نجسس
على عباده فقال ولا تجسس وافكيف لنا ان نجسس على غيبه ولقد احسن من قال

خبر اعنى المنجم انى * كافر بالذى قضته السكوكب

عالم ان ما يكون وما كا * ن قضاء من المهيمن واجب

فائدة * اعلم ان محي هذه الصيغة على بناء فعال يقتضى المبالغة فيما سبق له فزاق
البلغ من رزاق لان فعال في باب المبالغة ابلغ من فاعل فيمكن ان تكون هذه المبالغة لتعداد
أعيان الرزق وفيه ويمكن ان تكون تعدد الرزق ويحتمل أن يكون المراد هما جميعا

فائدة * أخرى ترجع الى علم البيان * اعلم ان الدلالة على المعنى المقصود به وجود الثناء
باله فانه ابلغ من الدلالة عليه بالفعل فقولك زيد محسن ابلغ من قولك زيد محسن أو قد احسن
وذلك لان الصفة تدل على الثبوت والاستقرار والافعال أصل وضعها التجدد والانقراض
فلذلك كان قوله تعالى ان الله هو الرزاق ابلغ من قوله ان الله هو رزق ولوقال ان الله هو رزق

لم يفد الا اثبات الرزق له ولم يفد ذلك فيه فلما قال ان الله هو الرزاق أفاد ذلك انحصار الرزق
فيه فكانه لما قال ان الله هو الرزاق قد قال لا رزاق الا الله * الآية الثانية في أمر الرزق قوله

تعالى الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم فنعمت هذه الآية الكريمة فائدة ثمان
الاولى * ان الخلق والرزق مقترنان أى كما سلمت لله بانه الخالق من غير دعوى منكم للخالقية
معه فكذلك سلوا له انه الرزاق ولا تدعوا ذلك معه أى كما انقرد فيكم الخالق والايحاد كذلك

هو المنقرد بالرزق والامداد فقرغهم لا للاحتياج على العباد ونهيهم ان يشهدوا رزقهم من غيره
واحسانه من خلقه وانه تعالى كخالق من حيث لا وسائط ولا أسباب كذلك هو الرزاق من

غير ان يتوقف رزقه على واسطة أو وجود سبب **الفائدة الثانية *** انه أفاد تعالى بقوله
الله الذى خلقكم ثم رزقكم ان الرزق قد انشأه شأنه وأبرم أمره وليس للقضاء فيه أمر يتعدد

في الاحيان ولا يتعاقب بتهاقب الزمان وانما يتبدل بظهوره لا ثبوت والرزق يطلق على قسمين
على ما سبق في الازل وقضاء وعلى ما ظهر بعد وجود العبد ابدائه والآية تحتل الوجهين

فان كان المراد ما سبق به الاقدار فتم انقضت الاخبار وان كان المراد رزق الاطهار
فهو تقبيل للاعتبار وسر الآية التى سبق من أجلها اثبات الالهية لله تعالى كانه

يقول يا من بعد غير الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم فهل يتحدون هذه
الاوصاف لغيره أم يمكن أن تكون لاحد من خلقه لمن انقرد بها ينبغي ان يعرف
بالاهية وهو بوحدانيته ولذلك قل بعد ذلك هل من شركائكم من يفعل من ذلكم
من شئ سبحانه وتعالى عما يشركون * الآية الثالثة في أمر الرزق قوله تعالى وأمر أهلكم

بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى * وفي هذه الآية فوائد
 * (الاولى) * يجب أن تعلم ان النبي عليه السلام وان كان هو المخاطب بهذه الآية
 فحكمه هو ووعدها تمتع لمقياته أيضا فكل عبد مقول له وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها
 لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوى واذ قد فهمت هذا فاعلم أن الله أمرك أيها العبد
 أن تأمر أهلك بالصلاة لأنه كما يجب عليك أن تصل أرحامهم بأسباب الدين والابتناء بها
 كذلك يجب عليك أن تصلهم بان تهديهم الى طاعة الله تعالى وتجنّبهم وجود معصيته وكما كان
 أهلك أولى ببركك الذي يولى كذلك هم أولى ببركك الاخرى ولا نهى رعيته وقد قال صلى الله
 عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته وقال تعالى في الآية الاخرى واغز عشرينك
 الاقربين كقوله هنا وأمر أهلك بالصلاة * (الفائدة الثانية) * انظر الى انه تعالى أمره
 عليه السلام في الآية ان يأمر أهله قبل ان يأمره ونفسه بالصلاة بما عليها ليعلم ان الآية
 سميت للامر بما لا اله الا الله بالصلاة وان غيره هذا انما جاء بطريق التبعية وان كان مقصودا
 في نفسه ان يمتنع العبد أن يورث نفسه بالصلاة علما لاشك فيه فاراد الحق تعالى ان
 يثبت العباد على ما لهم من ان يمسوا له فامرؤسوله بذلك ليس هو بذلك فيتعرفوا به ويكونوا لذلك
 مسارعين على القيام به مشايخين * (ثالثة) * اعلم انه يجب عليك ان تأمر أهلك بالصلاة من
 زوجة أو أمة أو ابنة أو غير ذلك ولك ان تضربهم على تركها وليس لك عند الله من حجة ان تقول
 أمرت فلم يسمعوا فلو علموا انه شق عليك ترك الصلاة كما يشق عليك اذا فسدوا طعنا ما وتر كوا
 شيئا من مهماتك أمرامتر كوا بل اعتادوا منك أن تطأهم يحفظون نفسك ولا تطأهم
 بحقوق الله تعالى فلاجل ذلك أدمهم لوها ومن كان يحافظ على الصلاة وعنده أهل لا يصلون
 وهو غير أمرهم بما أحسروا يوم القيامة في زمرة المضيعين للصلاة فان قلت اني أمرتهم فلم
 يفعلوا وفتحهم فلم يقبلوا وعاقبتهم على ذلك بالضرب فلم يكونوا فاعلم ان فكيف أسمع
 فالجواب انه ينبغي لك مفارقة من يمكن مفارقتهم ببيع أو طلاق والاعراض عن لا يمكن
 بين وقتك عندك بذلك وأن تجهرهم في الله فان الهجر في الله يوجب العلة في الفائدة الثالثة
 قوله تعالى واصطبر عليها فيه اشارة الى أن في الصلاة تكليف للنفوس شاقا عليها لانها تأتي
 في أوقات ملاذ العباد وشغلاهم فتطأهم بالخروج عن ذلك كله الى القيام بين يدي الله
 تعالى والافراغ عما سوى الله لا ترى ان صلاة الغداة تأتيهم في وقت منامهم في وقت الذي
 ما يكون المنام فيه نطاب الحق منهم ترك حفظ نوم لحقوقه ومراهم لراده ولذلك كان
 في نداء الحج خاصية الصلاة خير من النوم مرتين وأما صلاة الظهر فانها تأتيهم في وقت
 قيلواتهم ورجوعهم من تعب أسباجهم وأما صلاة العصر فانها تأتيهم وهم في متاجرهم
 ومنافعهم منهم كون وعلى أسباب دنياهم مقبلون وأما صلاة المغرب فانها تأتي في وقت
 تناولهم لا غديتهم وما يقيمون به وجود بنيتهم وأما صلاة العشاء فانها تأتي وقد كثرت
 عليهم متاعب الاسباب التي كانوا فيها في بياض نهارهم فلذلك قال سبحانه واصطبر عليها
 وقال حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقال ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا
 موقوتاً وقد قال وأقيموا الصلاة ومحامداً ذلك على ان في اقيام الصلاة تكاليف اليهودية وان

القيام بها على خلاف ما تنص فيه البشرية قول الله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة وانها
 لكبيرة الاعلى الخاشع عين لحمل الصبر والصلاة مقترنين اشارة الى أنه محتاج في الصلاة
 الى الصبر صبر على ملازمة أوقاتها وصبر على القيام بواجباتها ومسئولياتها وصبر بمنع
 الله لوب فيها من غفلاته ولذلك قال الله تعالى بعد ذلك وانها لكبيرة الاعلى الخاشع عين
 فافرد الصلاة بالذكر ولم يفرد الصبر به اذ لو كان كذلك لقال وانها لكبيرة فذلك يدل على ما قلناه
 أولان الصبر والصلاة مقترنان متلازمان فكان أحدهما هو عين الآخر كما قال في الآية الاخرى
 والله ورسوله أحق أن يرضوه وقال تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها
 في سبيل الله وقال تعالى واذرأرأوت التجارة وأوهو انفقوا بها فافهم والصلاة شأن عظيم
 وأمرها عند الله جسيم ولذلك قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لما سئل أى الاعمال أفضل قال الصلاة لوقتها وقال صلى الله عليه
 وسلم لم المصلى يناجى ربه وقال أقرب ما يكون العبد من ربه في السجود ورأينا أن الصلاة
 اجتمع فيها من العبادات ما لم يجتمع في غيرها منها الطهارة والصفاء والقبول القبلية
 واستفتاح بالتكبير والقراءة والقيام والركوع والسجود والتسبيح في الركوع والسجود
 والدعاء في السجود الى غير ذلك فهي مجموع عبادات عديدة لان الذكر بمجرده عبادة
 والقراءة بمجردها عبادة وكذلك التسبيح والدعاء والركوع والسجود والقيام فكل واحد منها
 بمجرده عبادة ولولا خشية الاطالة لبطلنا الكلام في أسرارها وشوارق أنوارها وهذه
 اللامعة ههنا كافية والحمد لله * (الفائدة الرابعة) * قوله تعالى لا نسألك رزقا نحن نرزقك أى
 لا نسألك أن ترزق نفسك ولا أهلك وكيف نأمرك بذلك ونسألك الى أن ترزق نفسك وأنت
 لا تستطيع ذلك وكيف يحمد بذا أن نأمرك بالخدمة ولا نقوم لك بالقسمة فكأنه سبحانه لما
 علم ان العباد ربما يشقون عليهم طلب الرزق في دوام الطاعة وجههم ذلك عن التفرغ للوفاة
 فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم وعاقبهم وأمرهم بالخدمة واصطبر عليها
 لا نسألك رزقا نحن نرزقك أى قم بتخدمتنا ونحن نقوم لك بقسمتنا وهم أشد ثباتا مني فحمد الله لك
 فلا تتمه وشئ طلب منك فلا تتم له فغن استغل بما ضمن له بما طلب منه فقد عظم جهله
 واتسعت غفلته وقيل ما يقبضه ان يوظفه بل حقيق على العبد ان يستغل بما طلب منه بما
 ضمن له اذا كان سبحانه قدر رزق أهل الجحود فكيف لا يرزق أهل الشهود واذا كان قد
 أجرى رزقه على أهل الكفران كيف لا يجري رزقه على أهل الايمان فقد علمت أيها العبد
 ان الدنيا مضمونة لك مضمون لك منها ما يقوم بأهلك والآخره مطلوبة منك أى العمل
 لها بقوله تعالى وتزودوا فان خير الزاد التقوى فكيف يثبت لك عقل أو بصيرة واهتمامك
 فيما ضمن لك افقط علمك عن اهتمامك بما طلب منك حتى قال بعضهم ان الله ضمن لنا الدنيا
 وطلب منا الآخرة فليتبه ذهننا الآخرة وطلب منا الدنيا وأنى قوله تعالى نحن نرزقك على هذه
 الصيغة ليدل ذلك على الاستقرار والدوام لان قولك أنا أكرمك ليس كقولك أنا أكرمك لان
 قولك أنا أكرمك يدل على اكرام بعد اكرام وقولك أنا أكرمك لا يدل على ان ثم اكراما
 كان وقوعه فيما مضى من غير ان يدل على التكرار والدوام فقوله تعالى نحن نرزقك أى رزقا

بعد رزق لا تطل عنك منتنا ولا نقطع عنك نعمتنا وكما نفضلنا على العباد بالاحسان كذلك
أيضا خلقناهم بدوام الامداد ثم قال تعالى والعاقبة للمتقوى كآله تعالى يقول نحن نعلم اذا
تقبلت خدمتنا وتوجهت اطاعتنا معرضا عن اسباب الدنيا تاركالا دخول فيها والاشتغال
بها لا يكون رزقك فيها رزق المترفين ولا عيشك عيش المتوسعين ولكن اصطر على ذلك فان
العاقبة للمتقوى كما قال تعالى في أول الآية الاخرى ولا تمدن عينيك الى مامتة عبادة أو ارجاء منهم
زهرة الحياة الدنيا النعمتهم فيه ورزق ربك خير وأبقى فان قلت لما اذ خص التقوى بالعاقبة
وأهل التقوى اهم مع العاقبة العيشة الطيبة في الدنيا لقوله تعالى من عمل صالحا من ذكر
أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة فاعلم انه تعالى يطلب العباد على حسب عقولهم
فكانه يقول أيها العباد ان نظرت ان لاهل الغفلة والعبدوان بداية فلاهل التقوى والايمان
نمساية والعاقبة للمتقوى فاطلب العباد على حسب ما تصل اليه عقولهم وتذكر انهم كما
جاء الله اكبر وان كان غيره لم يشارك في الكبرياء لكن لما كانت النفوس قد تشهد كبرياء
الانار كما قال تعالى لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس فكانه يقال لها ان
كان ولا بد وشهدت ان كبرياء الله عز وجل اكبر منه واكبر من كل كبير كما جاء الصلاة خير
النوم فلو قيل ليس في النوم خير قالت النفوس قد أدركت لذاته وراحته فسلم لها
ما أدركت ثم قيل لها مادعونك اليه خير مما هو خير عندك الصلاة خير من النوم لان
ماملت اليه من المنام عرض يقني ومادعونك اليه معاملة تبقى جزاؤها ما يقني وما عند الله
خير وأبقى **فائدة جلية** اعلم ان الآية علمت اهل الفهم عن الله كيف يطلبون رزقه
فاذا توقفت عليهم اسباب المعيشة أكثر وان الخدمة والمواظقة لان هذه الآية دللتهم على
ذلك ألا ترى انه قال تعالى وأمر اهلك بالصلاة واصطر على الانسالك رزقنا نحن رزقك فياء
الوعد بالرزق بعد أمرين أحدهما أمر الاهل بالصلاة والاخر الاصطبار عليها ثم بعد ذلك
قال نحن رزقك ففهم اهل المعرفة بالله انه اذا توقفت عليهم اسباب المعيشة فعرعوا باب الرزق
بمعاملة الرزاق لا كاهل الغفلة والاعمى اذا توقفت عليهم اسباب الدنيا ازدادوا كدحا عليها
وتماقتسا بها بقلوب غافلة وعقول عن الله ذائلة وكيف لا يكون اهل الفهم عن الله تعالى
كذلك وقد سمعوا الله تعالى يقول واتوا البيوت من أبوابها فعملوا ان باب الرزق طاعة الرزاق
فكيف يطلب منه رزقه بجمعيته أم كيف يستمطر فضله بمخافة الله وقد قال عليه السلام انه لا يزال
ما عند الله بالسخط أي لا يطلب رزقه الا بالموافقة له وقال سبحانه وتعالى ميبنا لذلك ومن يثق
الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقال تعالى وأن لولاسه تقاموا على الطريقة
لاستقنائهم ما عندنا الى غير ذلك من الآيات الدالة على ان التقوى مفتاح الرزق رزق الدنيا
ورزق الآخرة كما قال تعالى ولوان اهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم شيئا من
ولا دخلناهم جنات النعيم ولوانهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم لا كوا من
فوقهم ومن تحت أرجلهم فبين سبحانه وتعالى انهم لو أقاموا للتوراة والانجيل أي عملوا بما
فيهما لا كوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم أي لو سنعنا عليهم أرزاقهم وأدنا عليهم انفاقنا
لكنهم لم يفعلوا ما يحب فلاجل ذلك لم نفعل بهم ما يحبون **(الآية الرابعة)** في أمر الرزق قوله

تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومسودها كل في كتاب
مبين فهذه الآية صرحت بفهمان الحق الرزق وقطعت ورودها وحس والحوالط على
قلوب المؤمنين فان وردت على قلوبهم كرت عليها جوش الايمان بالله والثقة به فزمتها
بل نقذف الحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق فقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على
الله رزقها فهمان تكفل به لعباده تعمر يقابوداده ولم يكن ذلك واجبا عليه بل اوجبه على نفسه
اجاب كرم وتفضل ثم انه عمم الضمان فكله يقول أيها العبد ايت كفايتي ورزقي
خاصان بك بل كل دابة في الارض فانا كافيا ورزقا وموصل اليها فوئنا فاعلم بذلك سعة
كفايتي وغنى ربوبيتي وان الاشياء لا تخرج عن احاطتي وثقي كفيلا واتخذني وكبلا
فاذا رأيت تدبيرى لا تمناف الحيوان ورعايتي اهاوقيا محي بحسن الكفالة بها وانت أشرف
هذه النوع فانت أولى بأن تكون بكفايتي وانفا وافضل راما لما ترى كيف قال تعالى
وانه **﴿ ومن ابني آدم على سائر اجناس الحيوان اى اذ دعواهم الى خدمتنا وعدناهم**
دخول الجنة واخطبناهم الى حضرتنا ومما يوضح لك كرامة الادعى على غيره من المكنونات
ان المكنونات مخلوقات من اجله وهو مخلوق من اجل حضرة الله تعالى * سمعت شيخنا أبا
العباس رحمه الله يقول قال الله سبحانه يا ابن آدم خلقت الاشياء كلها من اجلك وخلقتك من
اجلى فلا تشغل بها هولك عما أنت له وقال سبحانه وتعالى والارض وضعتها للانام وقال
تعالى ومختصرا لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وسمعت الشيخ رحمه الله يقول
الاكوان كلها عبيد تخضع لها وانت عبيد الحضرة وقال تعالى الله الذى خلق سبع سموات
ومن الارض مثلهن ينفزل الامريئيلن اتعلموا ان الله على كل شئ قدير وان الله قد احاط بكل
شئ علما فقد بين لك ان السموات والارض مخلوقة من اجل ان تعلم أيها الادعى فاذا علمت أن
الاكوان مخلوقة من اجلك امانتها ما اوما اعتبارا وهو نفع ايضا فينبغي لك ان تعلم ان الله
تعالى اذ اوزق من هو مخلوق من اجلك كيف لا يكون لك رزاق لم تسمع كيف قال تعالى
وفاكهة وانما انا اعالكم ولا دعاكم وقوله تعالى ويعلم مستقرها ومسودها تاء كيد لانه
المتكفل بها اى لا يخفى عليه مكانها ولا يفتهم عليه شأنها بل يعلم مكانها فيوصل اليها ما قسم لها
*** (الآية الخامسة) * في شأن الرزق قوله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون فورب السماء**
والارض انه لخلق مثل ما أنكم تطعون وهذه الآية هي التي غشت الشكوك من قلوب المؤمنين
واشرقت في قلوبهم انوار اليقين فاوردت على قلوبهم الزوائد لما تضمنته من الفوائد وذلك انها
تضمنت ذكر الرزق ومحله والقسم عليه والتشبيه له بالمر لا خفاء به ولتبسح ذكر هذه الفوائد
فائدة فائدة * (الفائدة الاولى) * اعلم انه تعالى لما علم كثرة اضطراب النفس في شأن الرزق
كرز كره ما تكرر وتورد وعوارضه على القلوب كما تكرر الخلة اذا علمت ان الشبهة ممكنة في
نفس خصمك كما كررت على الاستدلال على المعاد في آيات عديدة لما اضطربت فيه المحدودون
واستبعدوا ان يعودوا بالناس بعد ان تمزقت اوصاله واضمحجل بناؤه وصارت ربا أو كاتمه
السباع والهوام فاحتج عليهم في كتابه العزيز بجبا كثرية منها قوله تعالى وضرب لنا مثلا
ونسي خلفه قال من يحيي العظام وهى رميم قل يحياها الذى اذناها أول مرة وبقوله في الآية

الآخرى وهو أهن عليه و بقوله تعالى ان الذى احياها المحيى الموتى الى غير ذلك وكذلك لما علم الحق تعالى شدة اضطرار النفوس فى أمر الرزق كذا الخجة فى ذلك فى آيات عديدة منها ما تقدم ذكره ومنها ما لم يذكره فاما علم الحق تعالى ذلك من نفوس العباد قال تارة ان الله هو الرزاق وقال أخرى الله الذى خلقكم ثم رزقكم وقال أخرى نحن رزقك وقال أخرى آمن هذا الذى يرزقكم ان أمسك رزقه وقال ههنا وفى السماء رزقكم وما توعدون ليبين محل الرزق فتسكن اليه القلوب وليس الضمان مع ايام المحل كالضمان مع تبينه فـ كانه تعالى يقول لم يكن يجب علينا ان نبين لكم محل رزقكم انكم عندنا رزق نوصله لكم اذا جاء اباؤه وليس علمنا ما يانه ولكن بالطرفه ورحمة وفضله ومنتهى محل الرزق ليكون ذلك ابلغ فى نفع النفوس به وأقوى فى دفع الشك فيه وفيه فائدة أخرى وهو انه تضمن تبين المحل رفع همهم الخلق عن الخلق وأن لا يطلبوا الامن الملك الحق وذلك اذا وقع فى قلبه شك طمع فى مخدع الخلق أو حوالة على سبب قال لك الحق تعالى وفى السماء رزقكم وما توعدون أى باهذ المنة طمع للرزق من الخلق الضعيف العاجز فى الارض ليس رزقك عنده انما رزقك عندي وأنا الملك القادر ولا جـ ل هذا انه لما سمع بعض الاعراب هذه الآية شخرنا فانه وخرج فار الى الله تعالى وهو يقول سبحان الله رزقى فى السماء وأنا أطلبه فى الارض فاذا نظر رزقك الله كيف فهم عن الله ان مراده به هذه الآية ان يدفع همهم عباده اليه وأن يكون رغبتهم فيما لديه كما قال فى الآية الاخرى وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم ليحشوا الهمم الى بابهم ولتحشوا القلوب الى جنباهم فكأن رزقك الله هما ويا علوا ولا تسكن سفلى أرضهم ولذلك قال بعضهم

اذا أعطشتك اكف اللثام * كفك القناعة شبعاً ورباً
فكبر رجلاً جهمى فى الثرى * وهامة همته فى الثرى
فان اراقه ماء الحيا * قدون اراقه ماء الحيا

وسمعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول والله ما رأيت العز الا فى رفع الهمم عن الخلق واذا ذكر أهم الاخر رزقك الله ههنا قوله تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين من العزة التى أعز الله بها المؤمن ورفع همته الى مولاه وثقت به دون ما سواه واستغنى عن الله أن تكون بعد ان كمال حلة الايمان وزينة العرفان أن تستولى عليك الغفلة والنسيان حتى تميل الى الاكوان أو تطلب من غيره وجود احسان ولذلك قال بعضهم

ابعد نفوذى فى علوم الحقائق * وبعد انبساطى فى مواهب خالقى
وفى حين اشراقى على ملكوته * أرى باسطا كفى الى غير رازقى

فان كافك النفس الغافلة عن مولاها بان ترفع حاجتك الى الخلق فارتفعها الى من يرفع ذلك الخلق لوق حاجته اليه وهين على النفس ان تهين ايمانك لتحصيل هواها وان تدلك لتبلغ منهاها كما قال بعضهم

تكافت اذلال نفسى لعزها * وهان عليها ان أهان لتكرما
تقول سل المعروف يحى بن اكرم * فقلت ساليه رب يحى بن اكرما

وقبج بالمؤمن أن ينزل حاجته به غير الله مع علمه بوجدها نيته وانفراد به بويته ويسمع قوله تعالى أليس الله بكاف عبده وذلك من كل أحد قبج ومن المؤمن أتج وليد كرقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ومن العقود التي عاهدته عليها أن لا ترفع حوائجك لا إليه ولا تتوكل إلا عليه وذلك لازم إقرارك له بالربوبية يوم المقادير يوم ألت بر بكم قالوا بلى فكيف تعرفه وتوحده هنا لك وتجهله هنا وقد تواتر عليك إحسانه وعمله فضله وامتنانه كما قال بعضهم

في القلب لكم منزلة عليه * لا تسكنها سعداء ولا لبناء
في الذر عرفتمكم فهل يحمل بي * ان أنسركم والحبي شمساء

ورفع الهمة عن الخلق وهو ميزان الفقراء ومساواة الرجا وكما توزن الذوات كذلك توزن الاحوال والصفات وأقيموا الوزن باقسط فيظهر الصادق بصدقته والمدهى بصدقته وما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وقد ابتلى الله بحكمته ووجود منتهى الفقراء الذين ليسوا بصادقين باطهارا ما كندوا من الرغبة وأسروا من الشهوة فابتذلوا أنفسهم لبناء الدنيا بما سيطر عليهم ملائمتهم موافقين لهم على ما رجمهم مدفوعين على أبوابهم فترى الواحد منهم يتزين كما تتزين العروس مقتنونون باصلاح ظواهرهم غافلون عن اصلاح سرائرهم ولقد رجمهم الحق سبحانه وتعالى بسمة كشف باعوارهم وأطهر أخبارهم فبعد ان كان نسبته ان لو صدق مع الله أن يقال فيه عبد الكبير فاخرج عن هذه النسبة بعدم صدقه فصار يقال فيه شيخ الامير وأمثال الكذابون على الله الصادون للعباد عن صحبة أو إباء الله لان ما يشهد هذه العموم منهم يحسبونه على كل منتسب الى الله صادق وغير صادق فهم حجب أهل التحقيق وسحب شهوس أهل التوفيق ضرر باطبولهم ونشر وأعلامهم وابساد روعهم فاذا وقعت الحيلة ولوا على أعقابهم ما كسين ألسنتهم منطلقة بالدعوى وقلوبهم خالية من الثقة ولم يسمعوا قوله تعالى ليسأل الصادقين عن صدقهم أتري اذا سأل الصادقين أيتروا المدعين من غير سؤال أليسهم واقول الله تعالى وقال عمر لو انفسى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وتردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون فهم في الظاهر رزى الصادقين وعملهم عمل المعرضين كما قيل

أما الخيام فانها كخيامهم * وأرى نساء الحى غير نساها

لا والذي حجت قريش بيته * من قبلين الركن من بطحاها

ما أبصرت عيني خيام قبيلة * الا بكيت أحبيتي بفناها

فقد علمت رحلك الله ان رفع الهمة عن الخلق هو زينة أهل الطريق وسجية أهل التحقيق ولنا في هذا المعنى

بكرت تلوم على زمان أجفا * فصدقت عنها علما ان تصدفا

لا تسكرى عتبا لدهرك انه * ما ان يطالب بالوفاء ولا الصفا

ماضى في ان كنت فيه خاملا * فالمدبر بدران بدا وان خفا

الله يعلم اننى ذومعة * تأبى الدنيا عفة ونطرفا

لما يؤمنون عن الورى ديباجتى * وأريهم عز الملوك وأشرفا
أأريهم أنى الفقير اليهزم * وجميعهم لا يستطيع نصرها
لم كيف أسأل رزقه من خلقه * هذا العمري ان فعلت هو الجفا
شكوى الضعيف الى ضعيف مثله * عجز أقام بحامله على شفا
فاس ترزق الله الذى احسانه * عم البرية منه وتلفنا
والجأ اليه تجده فيما ترنجى * لانه عن أبوابه منحرفا

الفائدة الثانية **﴿﴾** يحتمل أن يكون قوله سبحانه وتعالى وفى السماء رزقكم ان يكون المراد
اثبات رزقكم أى انبائه فى اللوح المحفوظ فان كان المراد كذلك فهو نظم من لاهباده واعلام اهم
ان رزقكم أى الشئ الذى منه رزقكم كعباده عندنا وأنبتنا فى كتابنا وقضينا بآياتنا
من قبل وجودكم وعيناه من قبل ظهوركم فلا شئ تضرطون وما لكم الى لا تسكنون
وبوعدى لا تشقون ويحتمل أن يكون المراد وفى السماء رزقكم أى الشئ الذى منه رزقكم
وهو الماء كما قال تعالى وجهه لنا من الماء كل شئ حى أفلا يؤمنون وكذلك قال ابن عباس
رضي الله عنه هو المطر فيكون قوله وفى السماء رزقكم أى الشئ الذى منه أصل رزقكم
ولان الماء فى نفسه رزق **﴿﴾** الفائدة الثالثة **﴿﴾** يمكن أن يكون مراد الحق سبحانه وتعالى
بهذه الآية تعجيز العباد عن دعوى القدرة على الأسباب لان الله تعالى لو أمسك الماء عن
الأرض لتهطل سبب كل ذى سبب من حارث وزارع وتاجر وخائط وكاتب وغير ذلك فمكانه
يقول ليست أسبأبكم هى الرزقة لكم وليكن أنا الرزق لكم ويهدى تيسرأبأبكم
لأنى أنا المنزل لكم مأبه كانت أسبأبكم وتمت أسبأبكم **﴿﴾** الفائدة الرابعة **﴿﴾** فى اقتران الرزق
بالامر الموعود فائدة جليلة وذلك ان المؤمنين لما عملوا ان ما وعدهم الحق لا بد من
كونه ولا قدرة لهم على تعجيزه ولا تأجيله ولا حيلة لهم فى جلبه فمكانه سبحانه وتعالى يقول
كما لا شك عندكم ان عندنا ما توعدون كذلك لا يكن عندكم شك فى ان عندنا ما ترزقون
وكما انكم على استحصال ما وعدنا قبل وقته عاجزون كذلك أنتم عاجزون عن أن تستجلبوا
رزقاً أحلتهم ربو بيننا ووقته **﴿﴾** (الفائدة الخامسة) **﴿﴾** قوله سبحانه وتعالى فرب
السماء والأرض انه لخلق مثل ما نكم تنطقون فى ذلك حجة عظيمة على العباد أن يكون الوفى
لوعده الذى لا يخلف الميعاد فقسم لاهباده على ما ضمنهم لاهبهم النفوس منطوية عليه من
الشك والاضطراب ووجود الارتباب فلذلك قالت الملائكة حين سمعت هذه الآية سبحانه الله من الجأ
بنو آدم أغضبوا ربهم الجليل حتى أقسم وقال بعضهم حين سمع هذه الآية سبحانه الله من الجأ
الكرهم الى القسم ومن علمت ثقته بلم تخضع الى القسم معه واذا علمت اضطرابه فى وعدك
أقسمت له فهذه الآية سرت أقواماً وأنجلت آخرين أما الذين سرتهم فهم الذين فى المقام
الاول الذين بدعها يهاجمهم ويرسخها ايقانهم فيقتصروا بها على وساوس الشيطان وشكوك
النفوس وأما الذين أنجلتهم فانهم عملوا ان الحق سبحانه وتعالى علم منهم عدم الثقة ووجود
الاضطراب فاقامهم مقام أهل الشك فاقسم لهم فأنجلهم ذلك حياء منه وذلك مما أفادهم
الفهم عنه ورب شئ واحد أوجب سروراً أقوام وخزن آخرين على حسب تقاضى الالفهام

وواردات الالهام لم تزل قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم وانتم عليه
ذمتم ورضيت لكم الاسلام ديناً فخرجها الصحابة وخزن بها أبو بكر رضي الله عنه
لانه فهم منها نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكى وأخذ من ذلك أن الشئ اذا استتم خيف
عليه من التراجع الى وجود النقصان كما قال

اذا تم شئ دنا نقصه * توقعز والا اذا قبل تم

اذا كنت في نعمة فارها * فان المعاصي تزيد النعم

وعلم ان الامر لا يتقاصر مادام الرسول عليه السلام حياً وفرح الصحابة رضي الله عنهم اظاھر
البشارة التي فيها ولم ينشدوا لما نفذ اليه أبو بكر رضي الله عنه فظهر لذلك سرقوله صلى الله
عليه وسلم لم ماسبقكم أبو بكر بصوم ولا صلاة ولا سكن بشئ وقر في صدره والذي كان سابقا
هو بعينه الذي أوجب أن يفهم ما لم يفهم غيره ومثل ذلك قوله سبحانه وتعالى ان الله اشترى
من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون
وسمعت الشيخ أباع محمد المرحاني رحمه الله يقول قوم سمعوا هذه الآية ~~التي~~ فاستبشروا
بم هذه المباعدة فايضت وجوههم سروراً بما اذا اهلهم الحق أن يشتري منهم واذا جمل
أقدارهم اذ رضيتهم للشراء وسروراً بالثمن الجليل والثواب الجزيل وقوم اصغرت
وجوههم خجلاً من الله اذا اشتري منهم ما هو مال كماله فلا أنه علم منهم وجود الدعوى الكائنة
في أنفسهم ودعوى المالكية منهم اهل المال قال ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم فكان للذين
ايضت وجوههم جنتان من فضة آتيتهم ما وفيه ما وكان للذين اصغرت وجوههم جنتان من
ذهب آتيتهم ما وفيه ما انتهى كلام الشيخ فلو سلم المؤمنون من بقايا المنازعة ما وقع عليهم
مبايعة ولذلك قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين ولم يقل من الانبياء والمرسلين ولذلك
قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله النفوس على ثلاثة أقسام نفس لا تشتري لحسنتها ونفس تشتري
لكرامتها ونفس لا يقع عليها الشراء لثبوت حريتها (فالاول) نفوس الكافرين لا يقع
عليها الشراء لحسنتها (والثاني) نفوس المؤمنين وقع عليها الشراء لكرامتها (والثالث)
نفوس الانبياء والمرسلين لم يقع عليها الشراء لثبوت حريتها ~~والفائدة السادسة~~ وهوانه
تعالى أقسم بالربوبية الكافلة للسماء والارض ولم يقسم بغيرها من الاسماء وذلك لان
الربوبية الكافلة للسماء والارض لا ينبغي أن يشك في الثقة بها ومن شأنها كفالة هذا العالم
العظيم الذي أنت فيه واذا نسبت اليه كنت كلاً شئ موجود فيه فذلك أبلغ في وجود الثقة
من أن يقول قول السميع أو العليم أو الرحمن أو غيره ذلك من الاسماء فافهم ~~الفائدة~~
السابعة ~~قوله سبحانه وتعالى~~ فارب السماء والارض انه الحق والحق هو ضد الباطل
والباطل هو المعلوم الذي لا ثبات له والزرق حق كما ان الزراق حق والشك في الزرق شك في
الزراق حتى كان بعضهم ينس المقابر ثم تاب فقال لبعض العارفين نبشت ألف قبر فوجدتهم
كاهم وجوههم محولة عن القبلة فقال عارف ذلك الزمان انما حوّل وجوههم عن القبلة تممة
الزرق ~~الفائدة الثامنة~~ * قوله تعالى مثل ما انكم تنطقون تأكيد في اثبات الزرق وتقرير
لحقيقته وانه لا ينبغي أن يرتاب فيه مؤمن ولا يشك فيه موقن وان ثبوتهم بدعوات القلوب

كثبت المنطق الظاهر بمشاهد الابصار فقل المعنى الى الصورة ومثل الغيب الشهادة
 وقطع شك العباد في أمر الرزق أي فكما انكم تنطقون لا تشكون في ذلك لما أئتم العبادان
 كذلك لا تترابوا في أمر الرزق فقد أثبت نور الايمان فاذا نظر رحمك الله اعتماء الحق سبحانه
 وتعالى بأمر الرزق وتكراره له وتبيين موطنه وتظهيره وتمثيله بالامور المحسوسة التي لا يراناب
 فيها شاهدها واقسامه على ذلك بالربوبية المحبطة بالهواء والارض وكذلك تكررت في كلام
 صاحب الشرح صلوات الله عليه فقال ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى
 تستكمل رزقها فاتقوا الله واجعلوا في الطلب وقال عليه السلام لو توكلتم على الله حق توكله
 لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا وقال عليه السلام طاب العلم تمكن الله برزقه
 الى غير ذلك من الاحاديث الواردة في ذلك * (فائدة) * اعلم انه لا ياتي التوكل على الله في أمر
 الرزق وجود السبب كما أشار اليه رسول الله عليه السلام لانه قال فاتقوا الله واجعلوا في
 الطلب فقد أباح الطلب ولو كان منافيا لقيام التوكل على الله لما أباحه لانه لم يقبل لا الطلب ولا
 انما قال اجعلوا في الطلب فكأنه قال اذا طلبتم فاطلبوا ومجمعين أي كونوا مع الله في الطلب
 متأديبين واليه مفوضين فقد أباح صلوات الله عليه وسلامه وجود الطلب والطلب من
 الاسباب وقد سبق قوله عليه السلام أحل ما أكل المرء من كسب يمينه الى غير ذلك من
 الاحاديث الدالة على جواز الاسباب بل على الحث عليها والندب اليها وفي الاسباب فوائد
 منها ان الحق تعالى علم ضعف قلوب العباد وقصورهم عن مشاهدة القسمة وبخبرهم عن صدق
 الثقة فاباح لهم الاسباب اسناد القلوبهم وتثبيت النفوسهم فكان ذلك من فضله عليهم
 * (الفائدة الثانية) * ان في الاسباب صيانة للوجوه عن الابتدال بالسؤال وحفظا لمهجة
 الايمان ان تزول بالطلب من الخلق لما يعطيك الله من الاسباب فلأمانة فيه للخلق عليك اذ
 لا يمن عليك أحد ان اشترى منك أو استأجرك على عمل شئ فإنه في حظه سعي ونفع نفسه فقد
 فالسبب أخذ منه بغير منه * (الفائدة الثالثة) * ان في شغل العباد بالاسبابهم شغلا عن معصيته
 والتفرغ الى مخالفة الأتراءم اذ أعطت أسبابهم في أعبادهم وغيرها كيف يتفرغ أهل
 الغفلة لمخالفة الله تعالى ويهتمكون في معصية الله فكان شغلهم بالاسباب باب رحمة من الله عليهم
 * (الفائدة الرابعة) * ان في الاسباب والقيام بها رحمة بالتجريد ومنه من الله على المتوجهين
 لطاعته والمتفرغين لها ولولا قيام أهل الاسباب فكيف كان يصح اصحاب الخلوة خلوته
 واصحاب المجاهدة مجاهدته فجعل الحق تعالى الاسباب كالخدمة للمتوجهين اليه
 والمقيمين عليه * (الفائدة الخامسة) * ان الحق تعالى أراد من المؤمنين أن يتألفوا قوله
 تعالى انما المؤمنون اخوة فكانت الاسباب سببا لتعارفهم وموجبة تموادهم ولا ينكر
 الاسباب الاجاهل أو عبد عن الله غافل ولم يبلغنا ان رسول الله عليه السلام لما دعا الناس
 الى الله أمرهم بالخروج عن أسبابهم ولكن أقرهم على ما يرضاه الله منها ودعاهم الى وجود
 الهدى والقرآن والسنة محشوران بآثبات الاسباب واقدا أحسن من قال

ألم تر ان الله قال لمريم * اليك هزي الجذع يساقط الرطب
 ولوشاء أدنى الجذع من غيرها * اليها ولكن كل شئ له سبب

اشارة الى قوله تعالى وهزى اليك بذبح النحلة تساقط عليك رطبا جنيا واطاهر صلوات الله عليه
 بين درعين يوم أحد روا كل عليه الصلاة والسلام القناء بالربط وقال هـ نذايدفع ضرره هذا
 وذلك كثير وفي قوله صلى الله عليه وسلم تغدوا خيلصا وتروح بطانا اثبات الاسباب ايضا لان
 غدواها وروحها سبب اقيمت فيه فهو كغدو الادميين الى مكاسبهم وروحهم اليها والقول
 بالفصل في ذلك انه لا بد من الاسباب وجودا ولا بد من الغيبة عنها اشهدا فان ثبت
 اثبت بحكمته ولا تستند اليها المعلم باحدثه فان قلت فما هو الاجمال في الطلب في قوله عليه
 السلام فاتقوا الله واجلوا في الطلب فاعلم ان الاجمال في الطلب يحتمل وجوها كثيرة ونحن
 نذكر لك منها ما فتح الله به بفضله فاعلم رحمك الله ان الطالب للرزق على قهين عبد يطلبه
 منهم كاعليه ومتوجها بكل همته اليه وذلك مما يصرف وجهته عن الله لان الهمة اذا توجهت
 اليها انصرفت عما عدله قال الشيخ أبو مدين رحمه الله ليس لقلب الاوجه واحدة ان وجهته
 اليها انصرف عن غيرها وقد قال الحق سبحانه وتعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه اى
 ما جعل له من وجهتين في وقت واحد وذلك لضعف البشرية عن التوجه الى وجهتين في آن واحد
 انسان الى وجهتين الا ان يقع الخلل في احدى الوجهتين والاعيان بالوجه كاه في الوقت
 الواحد من غير ان يقع في شئ منها خلل انما ذلك من شأن الالهية ولتلك قال سبحانه وتعالى
 وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله فاذا بدلك انه متوجه لاهل السماء ولاهل الارض
 لا يشغله توجه لاهل السماء عن توجه لاهل الارض ولا توجه لاهل الارض عن توجه
 لاهل السماء ولا شئ عن شئ فاذلك كسر سبحانه وتعالى ذكر الالهية في الآية ولولم يذكرها
 لم يقد ذلك من هذا اللفظ بل عما يوجبها ما هو الحق عليه سبحانه قهين لك من هذا ان من طلب
 الرزق مكبا عليه مشته غلا عن الله تعالى به فليس بمجمل في الطلب ومن طلبه على غير ذلك
 فهو مجمل وجهتان وهوان الاجمال في الطلب ان يطلب من الله تعالى ولا يعين قدرا ولا سببا
 ولا وقتا في رزقه الحق ماشاء كيف شاء في اى وقت شاء وذلك من حسن الادب في الطلب ومن
 طلب وعين قدرا أو سببا أو وقتا فقد تخكم على ربه وأحاطت الغفلة بقلبه ويحكى عن بعضهم
 انه كان يقول وددت لو انى تركت الاسباب وأعطيت كل يوم رغبة فيريد بذلك ان يستريح
 من تعب الاسباب قال فنجنت ثم كنت في السجن يؤتى لي كل يوم رغبة في فقال ذلك على حق
 نجرت فذكرت يوما في أمرى فقبل لي انك طلبت من كل يوم رغبة في ولم تطلب من العافية
 فأعطيتك ما طلبت فاستغفرت الله من ذلك ورجعت الى الله فاذا ابواب السجن يفرق فتحاصت
 وخرجت فتأديبهم هذا أيها المؤمن ولا تطلب ان يخرج جسدك من أمر ويدخلك فيما سواه اذا
 كان ما أنت فيه مما يوافق لسان العلم فان ذلك من سوء الادب مع الله فاصبر لثا تطلب الخروج
 بنفسك فتهطى ما طلبت وتتمتع الراحة فيه فرب تارك سببا ودخل في غيره ليجد الثروة والراحة
 فانهب وقول بوجود الله سر عقوبته لوجود الاختيار وفي كلام كتبنا في غير هذا الكتاب
 طالب للخير يدع إقامة الله اياك في الاسباب من الشهوة الخفية وطلبك الاسباب مع إقامة
 الله اياك في الخير يدخطط عن الهمة العلمية فافهم رحمك الله ان من شأن هذا العدو
 أن يأتبك فيما أنت فيه مما أقامك الله فيه فيحقره عندك لتطلب غير ما أقامك الله فيه

فتشوش قلبك ويتكدر وقتك وذلك انه ياتي للتسبيين فيقول لو تركتم الاسباب وتجردتم
لاشرقت اسكنم الانوار واصفتم منكم القلوب والاسرار قائلوا وكذلك صنع فلان وفلان ويكون
هذا العبد ليس مقصودا بالتجريد ولا طاعة له وانما صلاحه في الاسباب فيتركها
فيتركها لئلا يضلها ويذهب ايقانه ويتوجه الى الطلب من الخلق والى الاهتمام بامور الرزق
فيرعى في بحر القطمعة وذلك تصدده العدو منه لانه انما ياتيك في صورة ناصح ذلوا نالك في
غيره لم تقبل منه كما في آدم وحواء عليهما السلام في صورة ناصح وقال ما هنا يكمن هذه
الشجرة الا ان تكونا ملكا كبير او تكونا من الخالدين كما تقدم بيانه وقاصه ما في الكلام الناصحين
كما تقدم بيانه وكذلك ياتي للمتجربين ويقول لهم الى متى تتركون الاسباب لم تعلموا ان ترك
الاسباب تعططع معه القلوب الى ما في ايدي الناس ويفتح باب الطمع ولا يمكنك الا عاف ولا
الايتار ولا اقيام بالحقوق وعوض ما تكون منتظرا ما يفتح به عليك من الخلق فلودخلت
في الاسباب بقي غيرك منتظرا ما يفتح عليه منك الى غير ذلك ويكون هذا العبد قد مات وقتها
وانبسط نوره ووجد الراحة بالانقطاع عن الخلق فلا يزال به حتى يعود الى الاسباب فيصيبه
كدرتم او فشا ظلمهم او يعود الدائم في سببه احسن حاله منه لان ذلك ماسك طر يقا ثم رجيع
عنها ولا تصدمه دائم اذ عطف عنه فافهم واعتصم بالله منه ومن يعتصم بالله فقد هدي الى
صراط مستقيم وانما هذا الشيطان يذل ان يمنع العباد من الرضا عن الله فيهمهم فيه وان
يخرجهم عما اختاره الله تعالى لهم الى مختارهم لانفسهم وما ادخلك الله تعالى فيه
تولى اعانتك عليه وما دخلت فيه بنفسك وكلك اليه وقل رب اذن لي مدخل صدق واخر جني
مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا فاما المدخل الصدق ان تدخله لا بنفسك
والمخرج الصدق ايضا كذلك فافهم والذي يقتضيه الحق منك ان تمسك حيث اقامك
حتى يكون الحق تعالى هو الذي يتولى اخراجك كما تولى ادخالك وليس الشأن ان تترك
السبب انما الشأن ان يتركك السبب قال بعضهم تركت السبب كذا كذا مرة فعدت
اليه ثم تركت السبب فلم أعد اليه ودخلت على الشيخ أبي العباس المرسي وفي نفسي
العزم على التجريد فانا في نفسي ان الوصول الى الله تعالى على هذه الحالة بغير مدد من
الاشغال بالعلم الظاهر ووجود الخاطئة للناس فقال لي من غير ان أسأله صحبني اذسان
مشغول بالعلوم الظاهرة وهو متصدد فيها فذاق من هذه الطريق شيئا فجاء الى فقال يا بني
اخرج عما انا فيه واتفرغ بعبتك فقلت له ليس الشأن ذاك ان امكث فيما أنت فيه وما قسم
الله لك على ايدينا فهو اكل واصل ثم قال الشيخ وظهر لي وقال هكذا شأن الصديقين لا يخرجون
عن شيء حتى يكون الحق تعالى هو الذي يتولى اخراجهم فخرجت من عنده وقد غسل الله
تعالى من قلبي تلك الخواطر ووجدت الراحة بالنسج الى الله والى الله كما قال رسول الله عليه
السلام هم اقوم لا يشقي بهم جلبتهم * (وجه ثالث) * وقد يكون الاجمال في الطلب ان
تطلب من الله تعالى ويكون تصددا منا جاتا لا عين ما طلبت وانما يكون الطلب توسلا لها
ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله لا يكن هـمك في دعاك الظفر بقضاء حاجتك فتكون
محبوبا عن ربك واتمكن هـمك مناجاة مولاك وقبل ان موسى عليه السلام كان يطوف في بني

اسرائيل وقول من يحماني رسالة الرب وذلك لتطول منا جنة مع الله تعالى (وجه رابع)
وقد يكون الاجمال في الطلب أن تطلب وأنت تشهد انك مطلوب بما قسم لك وانك مقصود
به وائس طلبك موصلا اليه فيكون طلبك وأنت غريق في بحر الهزم مغروس في وجود الفاقة
وقد يكون الاجمال في الطلب أن لا تطلب بحظ البشرية ولكن لاظهار العبودية كما حكى
ان سمعون المحب رحمه الله كان يقول

وليس لي في سواك حظ * فكيف ما شئت فاخترني

فابتلى بعله الاسير وهو احتباس البول فصر وتجلد فطاوله ذلك فصر وتجلد الى أن جاءه بعض
أصحابه فقال يا اسير ما ذى همك البارحة وأنت تطلب من الله الشفاء والعافية ولم يكن هو
طلب ثم جاء ثان ثم جاء ثالث ثم جاء رابع فعلم ان مراد الحق منه اظهار الحاجة والعافية فسأل
من الله الشفاء ثم صار يدور على صبيان المكاتب ويقولوا ادعوا العمكم الكذاب **وجه**
خامس وقد يكون الاجمال في الطلب أن تطلب من الله ما يكفيك ولا تطلب منه ما يطغيك
غير متطلع الى ما سوى الكفاية مباشرة ولا منسبطا اليه بالرغبة وقد علمنا ذلك رسول الله عليه
السلام اذ قال اللهم اجعل قوتي آل محمد كفايا والطالب لما زاد على الكفاية ملوم وطالب
الكفاية غير ملوم لذلك جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم ولا تلام على كفاف ويكفيك
في ذلك ما قال رسول الله لثعلبة بن حاطب لما قال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا فقال رسول
الله عليه السلام يا ثعلبة بن حاطب قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فذكر رعبه فثعلبة
فأعاد عليه السلام ما قال أولا قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه لما زال الى أن دعا
له رسول الله عليه السلام بما اختار لنفسه فكان عاقبة اختياره لنفسه ومخا لقمه لختار رسول
الله عليه السلام أن كثرت ماله حتى تطل عن بعض الصلوات أن يصلها خلف رسول الله عليه
السلام ثم كثرت ماله حتى تعال عن الصلوات أن يصلها مع رسول الله عليه السلام الا صلاة
الجمعة ثم كثرت أغنامه وواشبه حتى لم يمكنه صلاة الجمعة أيضا ثم جاءه مصدق رسول الله عليه
السلام يا ثعلبة الزكاة فقال ما أراها الا جزية أو أخت الجزية وامتنع من دفع الزكاة وفضته
مشهورة فانزل الله تعالى فيه ومنهم من غاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من
الفاحين فلما آتاهم من فضله بخلوها وتولوا وهم معرضون فاعقبتهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقى
بما أخافوا الله ما وعدوه بما كانوا يكذبون **وجه سادس** وقد يكون الاجمال في الطلب
أن يطلب العبد حظوظ دنياه قال تعالى لمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقننا عذاب النار
وجه سابع وقد يكون الاجمال في الطلب أن يكون طلبك غير شاك في القسمة ولا تاركا
حفظ الحرمة **وجه ثامن** وقد يكون الاجمال في الطلب أن تطلب ولا تستجلب الاجابة
وغير الاجمال ان تستجلبها وقد نسي النبي عليه السلام عن ذلك بقوله يستجاب لأحدكم ما لم
يقبل دعوت فلم يستجب لي وقد دعا موسى وهرون عليهما السلام على فرعون فيما حكاها الله
تعالى عنهم ابقوله ربنا اطعنا على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يفقهوا حتى يروا العذاب
الاليم فقال سبحانه وتعالى قد أجيب دعوتك كما تستقيمها ولا تتبع عن سبيل الذين لا يعلمون

وان بين قول الله تعالى اهما قد اجبت دعوتكما واهلاك فرعون اربعون عاما قال
 الشيخ ابو الحسن رحمه الله في قوله سبحانه وتعالى فاستقيم اى على عدم استجبال ما طلبت
 ولا تتبعه ان سبيل الذين لا يعلمون قال هم المستجبلون الاجابة * (وجه تاسم) * وقد يكون
 الاجبال في الطلب ان يطلب وهو شاكر لله تعالى ان اعطى وشاهد حسن اختيار ربه اذا
 منع قرب طامع لا يشكر ان اعطى ولا يشهد حسن اختيار ربه في المنع بل طامع من الله
 جازم ان المصلحة له ان يعطى ومن اين هذا العبد الجاهل ان يحكم على علم الله وان يعلم ما فيه
 غيب الله وكفى بالعبد دجها لا أن يخبر على مولاه بل اذا سألته فسله مقوضا اليه غير مدبر معه
 ولا مختار عليه وربك يتخلق ما يشاء ويختار ما كان اهم الخيرة هذا فيما أهم أمره * والبيان
 في ذلك ان الدعوة على ثلاثة أقسام ما هو خير قطعها فاطلبه من الله تعالى من غير استثناء
 كالإيمان وجميع الطاعات وما هو شر قطعها فاطلب من الله السلامة منه من غير استثناء كالكفر
 والمعصية وما هو بهم الامر كالغنى والعز والرفعة فاطلب ذلك من الله تعالى قائلا ان علمت ذلك
 خبر الى كذلك سمعته من الشيخ رحمه الله * (وجه عاشر) * وقد يكون الاجبال في الطلب ان
 يكون توافي الطلب على سابق قسمته معتمدين ولا يكونوا الى طلبهم مستنديين وقد يكون الاجبال
 في الطلب أن يطلبوا وهم اعدم الاستحقاق شاهدون فاولئك حرى بهم ان يستوجبوا منه قرب
 العالمين قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله ما طلبت من الله شيئا الا قدمت اساءة في أمي يريد رحمه
 الله حتى لا يطلب من الله بوصف يستحق العطاء بل لا يكون طلبه وجود فضله لا بفضله * فهذه
 عشرة أوجه في الاجبال في الطلب وایس القصد من الحصر اذا الامر أوسع من ذلك ولا يمكن
 بحسب ما ناول الغيب وأنعم به المولى سبحانه وتعالى وهو كلام صاحب الانوار المحيطة لما يأخذ
 الآخذ منه الاعلى حسب نوره ولا يأخذ من جواهر بحسره الاعلى قدر قوة غوصه وكل يفهم
 على حسب المقام الذى أقیم فيه شقي بما واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل والمالم
 يأخذوه أكثر مما أخذوا واسمع قوله عليه السلام وأوتيت جوامع الكلم واختصر لى
 الكلام اختصارا فلو عبر العلماء بالله أبدأ بالادعاء عن أسرار السكامة الواحدة من كلامه لم
 يحيطوا بها علما ولم يقدروها فها هنا حتى قال بعضهم علمت بهذا الحديث سبعين عاما وما
 فرغت منه وهو قوله عليه السلام من حسن السلام المرء تركه مالا يعنيه وصدق رضى الله
 عنه ولو مكث عمر الدنيا أجمع وأبد الآباد لم يفرغ من حقوق هذا الحديث وما أودع
 فيه من غرائب العلوم وأسرار الفهوم * (انعطاف) * انظر الى قوله صلى الله عليه وسلم
 لو توكلتم على الله حق توكلنا لرزقكم كبريزق الطير تغدو وخمسا وتروح بطاننا تراهم يدل
 على الامر بالتوكل على الله تعالى لا على ذنى الاسباب بل يدل على اثباته لقوله عليه السلام
 تغدو وخمسا وتروح بطاننا فقد أثبت اعاذوها ورواحها وهو سببها ونفى عنها الادخار فكانه
 صلى الله عليه وسلم لم يقول لو توكلتم على الله حق توكلنا كما لما ادخرتم ولا غناكم التوكل على
 الله عن الادخار معه وبرزقكم كبريزق الطير توكل برزق يومه اولاد خرافه دهائة منها بان الله
 تعالى لا يضيعها فانتم أيها المؤمنون أولى بذلك فاذا عليه السلام ان الادخار انما هو من
 ضعف اليقين فان قلت أكل ادخار هذا حكمه أو هو مختلف الحال * فاعلم ان الادخار على

ثلاثة أقسام ادخار الظالمين وادخار المقتصددين وادخار السابقين فاما القسم الاول فهم -
المدخرون بخلا واستكثر الله من مباحاة واختار الله هذا استحكمة الغلبة على
قلوبهم - واستولى الشره على نفوسهم فهم لا تفرغ من الدنيا همتهم ولا توجه الى غيرها
همتهم - المأتمت قهرهم وان كانوا أغنياء الظاهر ذلهم وان كانوا أعزاء فهم من الدنيا
لا يشبعون وعن طلبها لا يقفرون تلاءمت بهم الاسباب وتفرقت بهم الارباب أو تلك كالانعام
بل هم أضل أو تلك هم الغافلون لم يبق في قلوبهم متسع لوعى الحكمة واستماع الموعدة فقل أن
ترفع أعمالهم أو تركي أحوالهم لان خوف الفقر قد سكن قلوبهم وقد قال صلى الله عليه وسلم
من سكن خوف الفقر قلبه قل ما يرفع له عمل فيجب على المؤمن المعاني مما هم فيه وما دخلون
والسلام مما هم فيه منصرفون والمتطهر مما هم به متذنبون أن يحمد الله تعالى على ما خصه به
من افضاله وأنعم به عليه من نواله وقل اذارأيتم - الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاه - به وفضلني
على كثير ممن خلق تفضيلا كما انك اذارأيتم - ما باقى بدنه حمدت الله الذي عافاك وشهدت
ما أذهب به عليك مولاك كذلك يجب عليك واخرى أن تشكر الله اذا عافاك من أسباب الدنيا
والخوض فيها أو ابتلى بذلك غيرك وأن لا تحقرهم بل اجعل عرض احتقارك بهم رحمتك بهم
وعوض دعائك عليهم دعائك اهم واقدم بما فعل العارف بالله معروف رحمه الله فيما فعله
هو عين المعروف عبره وروا أصحابه على دجلة فرأى أصحابه سمارية فيها قوم أهل اه ووفوف
وطرب فقالوا يا استاذ ادع الله عليهم فرفع يديه وقال اللهم كما أفرحتهم في الدنيا فرحهم
في الآخرة فقالوا يا استاذ انما لنا لك ادع عليهم فقال اذ فرحهم في الآخرة تاب عليهم -
ولا يضركم من ذلك شيء فاصقت السمارية في الوقت الى البروزل الرجال ناحية والنساء ناحية
فتطهر هؤلاء وهؤلاء وخرجوا الى الله تائبين فكان منهم - زهاد وعباد كبير كان دعوة معروف
فاذا نظرت أهل التخليط والاساءة فاعلم انه محكوم عليهم بسابق العلم ونافذ المشيئة وان لم تفعل
خف عليك أن تبلى بجميل محنتهم وأن تقطع كقطيعتهم واسمع ما قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله
أكرم المؤمنين وان كانوا عصاة فاسقين وأمرهم بالمعروف ونههم عن المنكر واهجرهم رحمة
بهم لا تعززا عليهم * وقال رحمه الله عليه لو كشف عن نور المؤمن العاصي اطبق ما بين السماء
والارض فما ظنك بنور المؤمن المطيع ويكفيك في تعظيم المؤمنين وان كانوا عن الله غافلين
قول رب العالمين ثم أورثنا الله كتابه من اسطفيينامن عبادنا منهم ظالم لنفسه ومنهم -
مقتصد ومنهم - سابق بالخيرات باذن الله فاذا نظر كيف أنت اه -م الاسطفاء مع وجود ظلمهم
ولم يجعل ظلمهم مخرجا لهم عن اسطفائهم ولا من ورائه كتابه واسطفاهم بالايمان وان كانوا
ظالمين بوجود العصيان فسمان الواسع الرحمة والعظيم المنة * واعلم انه لا يدني عملكته من
عبادهم نصيب الحلم ومحل ظهور الرحمة والمغفرة ووقوع الشفاعات وهم ما قال رسول الله عليه
السلام والذي نفسي بيده لو لم يتبعوا الذنب لذهب الله بكم وجاء بقوم يتبعون فيستغفرون الله فيغفر
اهم وقوله عليه السلام شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي * وجاء رجل الى الشيخ أبي الحسن
رحمه الله فقال يا سيدي كان البارحة يجوارنا من المنكرات كيت وكيت وظهر من ذلك الرجل
استغراب أن يكون هذا فقال يا هذا كنت تريد أن لا يعصى الله في عملكته من أحب أن

لا يعصى الله في علمه فقد أحب أن لا تظهر مغفرته وأن لا تكون شفاعة رسول الله عليه
 السلام انتهى كلام الشيخ وكم من مذنب كثرة أساءته وزلة مخالفته أو جبت له الرحمة من
 ربه فمكن له راحما وبقدر إيمانه وان عصى حالما * (القسم الثاني) * من أقسام الادخار
 ادخار المقتصدين وهم الذين لم يدخروا استكثارا ولا مباحاة ولا افتخارا انما علموا من نفوسهم
 الاضطراب عند الفاقة فعملوا انهم ان لم يدخروا تشوش عليهم ايمانهم وتزلزل ايقانهم فادخروا
 لنفسهم عن حال المتوكلين وعلماءهم بهجزهم عن مقام اليقين وقد قال رسول الله عليه السلام
 المؤمن القوى خير عند الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير * فالمؤمن القوى هو الذي أشرف
 في قلبه نور اليقين فعلم ان الله تعالى سائق اليه رزقه ادخرا ولم يدخروا انه ان لم يدخرا دخله
 الحق تعالى وان المدخرين محالون على مدخراتهم وأهل التوكل محالون على الله لا على شيء
 دونه فالمؤمن القوى من لم يستند الى الاسباب سواء كان فيها أو لم يكن والمؤمن الضعيف
 الداخل في الاسباب مع المراكنة والخارج عنها مع التطلع اليها * (القسم الثالث) * بالنسبة
 الى الادخار وعنده السابقون وهم الذين سبقوا الى الله للخص فلو بهم مما سواه فلم تعفهم
 العوائق ولم تشغلهم عن الله اهل الحق فسبقوا الى الله اذا ما فزع لهم وانما منع العباد من السابق
 الى الله تعالى جزاءب التعاقب بغير الله فكما همت قلوبهم أن ترحل الى الله جذبهم اذلك التعاقب
 الى ما به تعلقت فكبرت راجعة اليه ومقبلة عليه فالخضرة محرومة على من هذاوصفه وعنفوة
 من هذا نغمته * قال بعض العارفين أن تَدْخُل الى الخضرة الا لاهية وشيء من ورائث
 يجذبك وافهم هذا قوله سبحانه يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وان القلب
 السليم هو الذي لا تعاقب له بشيء دون الله تعالى وقوله سبحانه ونعالى واقصد حجة موافق ادى
 كما خلقناكم أول مرة يفهم منه أيضا أنه لا يصح مجئك الى الله تعالى بالوصول اليه الا اذا
 كنت فردا مما سواه وقوله تعالى ألم يجداك يتما فاقوى يفهم منه أنه لا يأو بك اليه الا اذا
 صعبت مما سواه وقوله عليه السلام ان الله وتر يحب الوتر اي يحب القلب الذي لا يشفع
 بمشروبات الآثام فكانت هذه القلوب لله وبالله تركوا الله يتصرف لهم فلم يكلمهم الى أنفسهم
 ولم يدعهم لتدبيرهم فهم أهل الخضرة المتفانحون بعين المنية لا تقطعهم عن الله محاسن الآثام
 ولا تشغلهم عنه بجملة الحسن المعاري * ولذا في هذا المعنى

يا جملة الحسن التي ما مثلها * من جملة طرحت على الاكوان
 لي فيك معنى ما تبدي سره * الا انني طسرتي ومعدناتي

وقال بعضهم لو كفت أن أرى غيره لم أستطع لانه لا غير معه حتى أشهده معه وهذا حال أقوام
 تولتهم الرعاية واكتفتهم العناية فأي تدبيرهم هؤلاء كيف يمكن هؤلاء أن يكونوا من المدخرين
 وهم في خضرة رب العالمين وان ادخروا لم يكونوا على ما ادخروا معتمدين أم كيف يمكنهم أن
 يكونوا الى سواه مستعدين وهم لوجود الاحدية معاشدون * قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي
 رحمه الله تعالى الشهم ودمرة فساءلة أنه يستدل ذلك عنى فقبل لوسأله بما سأله موسى كليمه
 وعيسى روحه ومحمد صفيه لم يفعل واكن سله أن يقول نسأله ففأنى لمن كان هذا حاله
 فكيف يحتاج الى الادخار أم كيف يمكنه أن يستند الى الاغبار وكفى بالمؤمن أن يدخر إيمانا

بأنه وثقة به وتوكل عليه وأهل الفهم عن الله توكلوا على الله فكان هو المدخر لهم واستحققوه
فكان هو الحافظ لهم وكانوا له به فكيف كان جمعونه لهم فكفاهم ما أههم وصرف عنهم
ما أغهم اشتغلوا بما أمرهم عما غهم لهم علمهم بأنهم لا يكاهم اليه ومن فضله لا يمنعهم فدخلوا
في الراحة ووقعوا في الجنة التسليم ولذا ذاقوا النعيم بفضل الله بذلك مقدارهم وكل أنوارهم
ويحق أن يرفع المحاسبة عنهم بفضل كما قال رسول الله عليه السلام سمعون ألقام أمي
يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يرقون ولا يسرقون
ولا ينطرون وعلى ربهم يتوكلون وكيف يحاسب من لا شيء له أم كيف يسأل عن فعله من شهد
أنه لا فعل له وإنما يحاسب المدعون ويناقش الغافلون الذين يشهدون أنهم مالم يكون أوقع الله
فأعلمون ومن لم يدخر ثمة بالله وتوكل عليه ساق الله له رزقه بوجوده هنا وأوجد في قلبه وجود
الغنى * أفلس بعض العارفين فقال لزوجته أخرجي كل ما في البيت قمصتي به ففعلت إلا الرحا
فأنها قالت لعلميما تحتاج إليها ولا تجد من ملأها فحسني قد فعلت وإذا بالباب قد دق فقبل هذا
أرسل إلى الشيخ فلأت الدار فجاءها رجع العارفين ونظر قال أخرجت كل ما في البيت قالت
نعم قال وليس الأمر كذلك فقالت ما تركت إلا الرحا خيفة أن تحتاج إليها فقال لو أخرجت
الرحا لمالك دق و لكن أبقيتها لغيرك ما به تتعبد فان ادخر السابقة فلا تفرحهم ولا تكن
ادخر أمانة لا تهم خزان أمناء وعبيد كبراء أن أمسكوا الدنيا أمسكوها بحق وان بذلوا ببذلها
بحق وليس المسلم أن يحق بدون البذل لها بحق ولا يشهدون أنهم مع الله مالم يكون بل ما في
أيديهم يشهدونه من ودائع الله ويتصرفون فيها بالنيابة عن الله سمعوا قوله تعالى وانفقوا
مما جاهدكم مستحقين فيه فعملوا الله لملكهم مع الله وإنما هي نسبة أضيق اليك وإضافة
منه من ساء عليك ليري كيف تعلم وهو العالم الخبير أتقف مع ظاهرها أم تنفق إلى أسرارها
ولذلك كان الأنبياء عليهم السلام لا تجب عليهم الزكاة لأنهم لملكهم مع الله حتى تجب عليهم
الزكاة فيه وإنما تجب عليك زكاة ما أنت له مالك إنما يشهدون ما في أيديهم من ودائع الله تعالى
لهم يذلولونه في أو ان بذله ويمنعونه من غير محله ولأن الزكاة إنما هي طهرة لئلا ساءه أن يكون
عن وجبت عليه لقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها والانبيااء عليهم
السلام مبرؤون من الدنس لوجود العصمة ولا حل ذلك لم يوجب أبو حنيفة - رحمه الله - على
الصبيان زكاة لعدم دنس المخالفة والمخالفة لا تكون إلا بعد جريان التكليف وذلك بعد
البلوغ وأفهمه هنا قوله صلى الله عليه وسلم لم نحن معاشر الانبياء لا نفرض مائة صدقة يقين
لأن ما ذكرناه ويتضح ما قررناه وإذا كان أهل المعرفة بالله تعالى المشاهدون لا حد بتمه
لا يشهدون أنهم مع الله مالم كما ظنك بالانبيااء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وأهل
التوحيد والمعرفة إنما عرفوا من بحارهم واقتبسوا من أنوارهم * يحكي أن الشافعي وأحمد
رحمهما الله كانا سبيين إذا قبل شيبان الراعي رحمه الله فقال أحمد للشافعي أر يد أن أسأل
هذا المثار البسه في هذا الزمن فقال الشافعي لا تفعل فقال لا بد من ذلك فقال يا شيبان
ما تقول فيمن نسى أر بيع سجدات من أر بيع ركعات فقال يا أحمد هذا قلب غافل عن الله عز
وجل يجب أن يؤدب حتى لا يعود إلى مثل ذلك فخر أحمد غشبا عليه ثم أفاق ثم سأله فقال

ما تقول فيمن له أربعون شاة ما زكاتها فقال على مذهبننا أو مذهبكم فقال وهما مذهبنا قال
نعم قال أما على مذهبكم ففي الاربعين شاة وأما على مذهبنا فالعبد لا يملك مع سيده شيئا
وقد جاء في الحديث ان النبي عليه السلام ادخر قوت سنة فاما ان يكون ذلك لما قلناه أولا
من ان ادخل الانبياء عليهم السلام انما هو امساك بالامانة مختارين له وقتا يصلح انفاقه وانما
ادخر رسول الله عليه السلام لاجل عائلته أو ليعين جواز الادخار لامته فانه اذا لم تقع الحوالة
عليه لا ينافي التوكل وعما يدلك على ان المراد انما كان ليعين جوازه انه كان عليه السلام
اغلب أحواله عدم الادخار وانما ادخر قوت سنة على أمته ورحمة بهم واشفاقا على الضعفاء منهم
اذ لو لم يدخر لم يكن لمؤمن أن يدخر بعده ففعل ذلك ليعين حكمه وقد قال عليه السلام اني لانسى
أو انسى لاسن فيمن لك صلى الله عليه وسلم ان النسيان ليس من شأنه ولا من وصفه وانما يدخل
فيه ليعين حكمه وما يتعلق به لامته فافهم الحديث * (فائدة) قوله عليه السلام طاب العلم
تسكفل الله برزقه اعلم أن العلم حينما تسكر في السكاب اعزى وأوفى السنة انما المراد به العلم
النافع الذي تقاربه الخشية وتسكنه الخفاة قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء
فبين ان الخشية تلازم العلم وفهم من هذا ان العلماء انما هم أهل الخشية وكذلك قوله تعالى
قال الذين أتوا العلم والرايحون في العلم وقل رب زدني علما وقوله عليه السلام ان الملا تسكن
لتضع اجنتها طاب العلم وقوله عليه السلام العلماء ورثة الانبياء وقوله ههنا طاب العلم
تسكفل الله برزقه انما المراد بالعلم في هذا الموطن العلم النافع القاهر للهوى القامع وذلك متعين
بافهم ورة لان كلام الله تعالى وكلام رسول الله عليه السلام أجل من ان يحمل على غير هذا
وقد بينا ذلك في غير هذا الكتاب والعلم النافع هو الذي يستعان به على طاعة الله تعالى
ويزيل الخفاة من الله تعالى والوقوف على حدود الله وهو علم المعرفة بالله ويشمل العلم
النافع العلم بالله والعلم بمجابة أمر الله اذا كان تعلمه الله فقله عليه السلام طاب العلم تسكفل
الله برزقه أى تسكفل له ان يوصله مع الهناء والعزة والسلامة من الحجة وانما أولنا ههنا
التأويل وان معنى التسكفل تسكفل خاص وذلك لان الحق سبحانه وتعالى متسكفل برزق
العباد اجمع طلبوا هذا العلم أولم يطلبوه فدل على ان هذه الكفالة كفالة خاصة كما ذكرنا لانه
أفرد ههنا بالذكر * ولهذا المعنى قال الشيخ أبو العباس في حزه لما قال واعطنا كذا قال
والرزق الهنيء الذي لا حجاب به في الدنيا ولا سؤال ولا حساب ولا عقاب عليه في الآخرة
على بساط علم التوحيد والشرع سالمين من الهوى والشهوة والطبع * فقال من الله الرزق
الهنيء وهو الرزق المتسكفل به لطالب العلم ثم فسر الرزق الهنيء الذي لا حجاب معه في الدنيا
ولا حساب له في الآخرة لان ما وقعت فيه الحجة فلا هناء فيه اذا الحجة توجب تكسيرا السر بالمنع
عن المحاضرة والصد عن المفاخرة لا على ما يفهمه العموم من أن الرزق الهنيء الذي حصل من
غير وجود تعب ولا نصب فاهناء عند أهل الغفلة فيما يرجع الى الابدان وعهد أهل الفهم
فيما يرجع الى القلوب ووقوع الحجة في الرزق اما بشهود الغفلة والاسباب عن الله تعالى وامان
تتموله وليس قصدك التقوى على طاعة الله تعالى فالاول حجة في الحصول والثاني حجة
في التناول وقول الشيخ ولا سؤال ولا حساب ولا عقاب عليه في الآخرة فالسؤال يكون عن

حقة وفي النعم أقوله تعالى ثم لتسئلن يومئذ عن النعم وأكل النبي عليه السلام وبعض أصحابه
 طعامهم قال والله لتسئلن عن ذنوبكم هذا اليوم وكان الشيخ رحمه الله يقول السؤال على قسمين
 سؤال تشريف وسؤال تعنيف فسؤال أهل الموافقة والعناية سؤال التشريف وسؤال أهل
 الغفلة عن الله والاعراض عنه سؤال التعنيف وأفهم رحمك الله أن الحق سبحانه وتعالى إنما
 يسأل أهل الصديق وإن كان هو العالم بإخبارهم وبخفي أسرارهم ليعلم حقيقة صدقهم للعباد
 وينشر محاسنهم في المآد كما يقول السيد عليه السلام ما ذا صنعت في أمر كذا وكذا وهو يعلم أنه
 أحكمه وأتقنه وأمكن أراد أن يعلم الحاضر وإن اعتصم به بامرء وقباصه وعنايته بشأنه فأفهم
 (وقول الشيخ رحمه الله) ولا حجاب والحجاب هو نتيجة السؤال وإذا سلموا من السؤال سلموا من
 الحساب وإذا سلموا من السؤال والحساب سلموا من المعاقبة فذكرها الشيخ رحمه الله وإن كانت
 ملازمة لثبوت ما يستلزم هذا الرزق من المن التي لو انفردت واحدة منها لكان حرياً أن تطلب
 وقول الشيخ رحمه الله على بساط علم التوحيد أي على أن أشهدك فيما رزقتني وأراك فيما
 أطعمتني فلا أشهد ذلك من غيرك ولا أضيفه لأحد من خلقك وكذلك أهل الله لا يابأ كون
 الأعلى مادة الله أطعمهم من أطعمهم العلمهم أن غير الله تعالى لا يملك معه شيئاً فيسقط بذلك
 شهود الخلق عن قلوبهم فلم يصرفوا غير الله عنهم ولا وجه والمن سواه ودهم أذراؤه هو الذي
 أطعمهم ومنهم من فضله وأكرههم قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله يوماً نحن لا نحب إلا الله
 تعالى أي لا يتوجه الحب مننا إلى الخلق فقال له رجل قد أبي ذلك جدك يا سيدي بقوله عليه
 السلام جئت القلوب على حب من أحسن إليها فقال نعم نحن قوم لا نرى المحسن إلا الله تعالى
 فذلك جئت القلوب على محبته ومن رأى أن المطعم هو الله سبحانه وتعالى تجدد عنه مريد
 الحب على حسب ما يتجدد من تسأل النعم أقوله عليه السلام أحبوا الله ما يحبهم الله ويحبهم الله
 زعمه وقد سبق زعمه ومن رأى أن الله هو المطعم له ما زعمه هذه المطامعة عن الذل للخلق أو أن
 يعيل قلبه بالحب لغير الملك الحق لم تهج قول إبراهيم الخليل عليه السلام والذي هو يطعمني
 ويسقيني فشهدته تعالى بأن زعمه بذلك واعتترف له تعالى بوحدانيته فيه (وقول) الشيخ رحمه
 الله على بساط علم التوحيد والشرع لأن من استرسل من الخلق التوحيد ورأى أن الملك الله
 وإن لا ملك لغيره معه ولم يتقيد بظواهر الشريعة فقد قذف في بحر الزندقة وعاد حاله بالوبال
 عليه وأمكن الشأن أن يكون بالحقيقة مؤيداً بالشريعة مقيداً وكذلك المحقق في الانطلاق مع
 الحقيقة ولا واقفام ظاهر اسناد الشريعة وكان بين ذلك قواماً للوقوف مع ظواهر الاسناد
 شرك والانطلاق مع الحقيقة من غير تقييد بالشريعة تعطيل ومقام أهل الهداية فيما بين ذلك
 من بين فرث ودم لبنا خالصاً سائغاً للشاربين

فصل وعلم أنه بردي شأن الرزق أمور ويعرض فيه عوارض وقد ذكر الشيخ رحمه الله
 كثيراً منها بقوله وسخر لي أمر هذا الرزق وأعصمني من الحرص والتعب في طلبه ومن شغل
 القلب وتعلقهم به ومن الذل للخلق بسببه ومن التفتك والتدبير في تحصيله ومن الشح
 والخيل بعد حصوه وليس العوارض الواردة في شأن الرزق بمختصرة حتى تستوفي فلانتكامل
 على ما قال الشيخ رحمه الله فاعلم أن لأعبد بالنسبة إلى الرزق ثلاثة أحوال حال قبل أن يرزقه

وهي حالة السعي وحال بعد ذلك وهي حالة الحصول وحال بعد انقضاء وهي الحالة الثالثة فاما ما يعرض قبل حصوله فالحرص والتعب في طلبه وشغل القلب وتعلق الهم به والذل للخلق وبسبه والتفكير والتدبير في تحصيله فاما الحرص فهو الرغبة القائمة بالنفس في التحصيل له والانسكاب على ذلك وهو ينشأ عن فقدان الثقة وضعف اليقين وهما ناشئان عن فقدان النور وفقدان النور ناشئ عن وجود الحجة اذ لو كان القلب بانوار المشاهدة معمورا وبين الله معمورا لم تطرقه طوارق الحرص ولو انبسط نور اليقين على القلب لكشف له عن سابق القسمة فلم يتمكن الحرص وعلم العبد ان له عند الله قسمة لا بد ان يوصاها اليه واما التعب في طلبه فاما ان يكون تعب الظواهر ويكون الاستعاذة منه الى الله تعالى لانه اذا استولى على الطالب للرزق التعب في الظاهر شغله ذلك عن القيام بالاوامر والرزق مع الراحة فيه اعانة على التفرغ الى طاعة الله تعالى والقيام بخدمته وان كان التعب هو تعب القلوب لا تعب الظواهر فهو أولى بان يستعاذ منه وذلك لان القلوب يتعبن ساكنة في طلب الرزق والفكر فيه وبقلمها ما حلت من ذلك ولا راحة لها الا بالتوكل على الله لان المتوكل على الله وضع أثقاله والله تعالى يحملها عنه لقوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه * ثم قال الشيخ رضي الله عنه ومن شغل القلب وتعلق الهم به فشغل القلب بأمر الرزق قاطع عظيم حتى قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله أكثر ما يحجب الخلق عن الله تعالى شيان هم الرزق وخوف الخلق وهم الرزق أشد الحجابين وذلك ان أكثر الناس قد يتخلون همهم خوف الخلق ولا يتخلون همهم الرزق الا قليلا لاسيما وشاهد الفاقة قائم بوجودك وانت مفتقر الى ما يقيم بقلبك بشد قوتك (وقوله) وتعلق الهم به أي تعلق الهممة بأمر الرزق توجهها واستغراقها حتى لا يبقى فيه متسع لغيره وهذه حالة توجب القطيعة وتكشف أنوار الوصلة وتنادي على صاحبها بخرب قلبه من نور اليقين وقلبه من القوة والتمكين (وقوله) ومن الذل للخلق بسببه فاعلم ان من ضعف يقينه وقيل من قسمة العقل نصيبه فالذلة لازمة له لطمعه في الخلق وان عدم ثقته بالملك الحق وذلك لانه لم يشهد سابق قسمة الله تعالى ولم يظفر بصدق وعده فذل للخلق متفاسحا اليهم متعلقا وذلك عقوبة الغفلة عن الله تعالى ولعذاب الآخرة أشد ولو صبح ايمانهم وثقتهم بالله لكان بذلك عزير بالله العزة ولرسوله وللمؤمنين فعزة المؤمن بربه لا يعتز بغيره لعله ان العزة لله جميعا والله العزيز فلا عزير معه والعز فلا معز معه فأعزته الثقة ونصره التوكل فلم يهن لصدق ثقته بربه في قسمة ولم يحزن لان عتماده عليه في وجود منتهى سامعا قوله تعالى ولا تمنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين فعزة المؤمن بترك الطمع في الخلق ووجود الثقة بالملك الحق أبي له ايمانه أن يرفع حاجته لغيره أو أن يصرف لما سواه قلبه ولذلك قال بعضهم

حرام على من وحده الله بربه * وأفرده أن يجتدي احدا فردا

وباصحابي قف لي مع الحق وثقة * أموت بهم اوجدوا وأحيام اوجدا

وقل الملوك الارض نجح دجدها * فذل الملك لا يباع ولا يهدا

ومن حرره الله من رق الطمع وأعزّه بوجود الورع فقد أجزل عليه منتهى كمال عليه نعمته ولم يعلم ان الله قد كساك أيها المؤمن خلعاً عديدة منها خلع ايمان والمعرفة

والطاعة والسنة فلا ندفعها بالاطمع في المخلوقين وبالاتسناد الى غير رب العالمين قال الشيخ
 أبو الحسن رحمه الله رأيت النبي عليه السلام في المنام فقال لي يا علي لم ير شيئا بك من الدنس
 تخطبم دنا لله في كل نفس فقلت يا رسول الله وما ينبغي فقال اعلم ان الله تعالى كسالك حلة الايمان
 وحلة المعرفة وحلة التوحيد وحلة المحبة قال ففهمت حينئذ قوله تعالى وثبتاك فظهر رفن
 عرف الله صغر قلبه كل شيء ومن أحب الله هان عليه كل شيء ومن وحذا الله لم يشرك به شيئا ومن
 آمن بالله آمن من كل شيء ومن أسلم لله قل ما يعصيه وان عصاه اعتذر اليه وان اعتذر اليه قبل
 عذره واعلم رحمك الله ان رفع الهممة السالكى طريق الآخرة عن الخلق وعدم التعرض لهم
 أزين لهم من الخلق للعروس وهم أخرج اليه من الماء لحياة النفوس ومن خلعت عليه خلعة
 الملائك فخطها واصانها فخرى أن تدام له وأن لا تسلب عنه والمندس لخلع المواهب فخرى أن
 لا تترك له فلا ندنس أيها الاخ ايمانك بطمعهك في المخلوقين ولا تجعل اعتمادك الا على رب
 العالمين فان اعتزرت بالله دام عزك يدوام من اعتزرت به وان اعتزرت بغيره فلا بقاء لعزك اذ
 لا بقاء لمن أنت به معتز فادشني بعض الفضلاء لنفسه

ليكن ربك كل عزك يستقر ويثبت

فان اعتزرت بمن يموت * ت فان عزك ميت

ودخل اذسان على بعض العارفين وهو يهكمى فقال ما شأنك قال مات استاذي فقال له ذلك
 العارف ولم جعل استاذك من يموت ويقال لك اذا اعتزرت بغير الله فقدته واذا استندت
 الى غيره عدته وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا انصرفته ثم لندفنه في البحر فاما
 الهكم الله الذي لا اله الا هو ومع كل شيء علما وكن أيها العبد ابراهيم بافقد قال أبوك ابراهيم
 صلوات الله عليه وسلامه لا أحب الآفلين وما سوى الله تعالى آفل اما وجود او اما مكننا وقد
 قال الله تعالى ملة أيكم ابراهيم أي اتبعوا ملة أيكم ابراهيم فواجب على المؤمن أن يتبع ملة
 ابراهيم ومن ملة ابراهيم رفع الهممة عن الخلق فانه يوم رزقه في المخبئيق تعرض له جبرائيل عليه
 السلام فقال اما اليك فلا وما الى الله فبلى قال له قال حسي من سؤالي علمه بخالي فانظر
 كيف رفع ابراهيم صلوات الله عليه وسلامه عن الخلق ووجهه الى الملك الحق فلم
 يستفت جبرائيل ولا احتمال على السؤال من الله تعالى بل رأى الحق أقرب اليه من جبرائيل
 ومن سؤاله فلذلك سأل من الله رودونه كاله وأنعم عليه بمنواله وفضاله وخصه بوجود
 اقباله ومن ملة ابراهيم معاداة كل ما شغل عن الله وصرف الهممة بالرد الى الله تعالى لقوله
 فانهم عدوا لي ارب العالمين والغني ان أردت الدلالة عليه فهو في اليأس من الناس ولقد قال
 الشيخ أبو الحسن رحمه الله أيسر من نفع نفسي لنفسى فكيف لا أياس من نفع غيري لنفسى
 ورجوت الله فغيرى فكيف لا أرجوه لنفسى وهذا هو الكيمياء والا كغير الذي من حصل له
 حصل له غنى لا فاقه فيه وعز لا ذل معه وانفاق لا نقاد له وهو كيمياء أهل الفهم عن الله تعالى قال
 الشيخ أبو الحسن رحمه الله صحبني انسان وكان ثقيلا على فبسطة فانبسط فقلت له يا ولدي
 ما حاجتك ولم صحبتي قال يا سيدي قبل لي انك تعلم الكيمياء فحتمت لا تعلم منك فقلت له
 صدقت وصدق من حدثك ولكن اخالك أن لا تقبل فقال بلى أقبل فقلت له نظرت الى الخلق

فوجدتهم على قسمين أعداء وأحباء فنظرت إلى الأعداء فعلمت أنهم لا يستطيعون أن
 يشكروني بشوك لم يردني الله بما قطع نظري عنهم ثم تعلقت بالأحباء فرأيتهم لا يستطيعون
 أن يفخروني بشئ لم يردني الله به فقطع ما سبي منهم وتعلقت بالله تعالى فقيل لي اذكر أن نزل إلى
 حقيقة هذا الأمر حتى لا تشك فينا وتبأس من غيرنا أن يعطيك غير ما قسمناه لك وقال مرة
 أخرى رحمه الله لما سئل عن الكيمياء فقال أخرج الطمع من قلبك واقطع بأسك من ربك
 أن يعطيك غير ما قسم لك وليس يدل على شعار العبد كثرة عمله ولا مداومته على ورده وانما
 يدل على نوره غناه به وبه وانجباؤه إليه بقلبه وشجره من ريق الطمع ونجليه بحلمه الورع وبذلك
 تحسن الأعمال وتركوها لحوال قال الله تعالى انا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم
 أي هم أحسن مما لا تحسن الأعمال انما هو بالفهم عن الله والفهم هو ما ذكرناه من الاغتناء
 بالله والاكتفاء به والاعتماد عليه ورفع الحوائج إليه والدوام بين يديه وكل ذلك من ثمرة
 الفهم عن الله تعالى وتفقه بدو جود الورع من نفسك أكثر مما تفقه عما سواه وتطهر من
 الطمع في الخلق فلو تطهر الطامع فيه هم بسبعة أبحر ما طهره إلا اليأس منهم ورفع الهممة عنهم
 وقدم على بن أبي طالب رضي الله عنه البصرة فدخل جامعها فوجد القصاص يقصون فأقامهم
 حتى جاء إلى الحسن البصري فقال يابني اني سألتك عن شئ فان أجبت عنه أبقيتك والا
 أفتك كما أفت أصحابك وكان قد رأى عليه سمته وهديا فقال الحسن سل عما شئت فقال له
 على رضي الله عنه فاملاك الدين قال الورع قال فما فساد الدين قال الطمع قال اجلس فلكل
 من يشككم على الناس وسعت شيخنا أبا العباس رحمه الله يقول كنت في ابتداء أمرى بشعر
 الاسكندرية جئت إلى بعض من يعرفني فاشتريت منه حاجة بنصف درهم ثم قلت في نفسي
 اعلم لا يأخذني فتهتفي ما تف السلام في الدين بترك الطمع في الخلقين وسعته يقول
 صاحب الطمع لا يشبع أبدا لا ترى حروفه كلها بخوفه الطاء والميم والعين فعليك أي المريد
 برفع همته عن الخلق ولا تمل لهم في شأن الرزق فقد سبقته فسمته وجودك وقد قدم نبوته
 ظهورك واسمع ما قال بعض المشايخ أيها الرجل ما قدر لما أعطيك أن يغضاه فلا بد أن
 يغضاه فكلمه ويحلم بعزولنا كما يدل علم ان من عرف الله وثق بضمائه وكفائته وأنه لا يكمل
 فهم العبد حتى يكون بما في يد الله أو وثق منه بما في يديه وبضمائه الحق أو وثق منه بضمائه الخلق
 ويكفيلهم لأن لا تكون كذلك وراي بعضهم رجلا يلزم الجامع ولا يخرج عنه فذهب
 من ملازمته وفكر في نفسه من أين يأكل فقال له يوما من أين تأكل فقال له ذلك الرجل
 ان لي صاحباً يوديا وعدني كل يوم برغيفين فهو يأتيني بهما فقال له ذلك العارف يا مسكين
 وثقت لي بوعد يودي وما وثقت لي بوعد الله سبحانه وتعالى وهو الصادق الوعد الذي
 لا يخلف الميعاد وقد قال تعالى وما من دابة في الأرض الا على افقة رزقها وبعلم مستقرها
 ومستودعها فاستقيما منه ذلك الرجل وذهب * وعن آخره صلى خلف امام اياما فقال له
 الامام يوما وقد تهب من ملازمته المسجد ووتركة الاسباب من أين تأكل فقال قف حتى أعيد
 صلاتي فاني لأصلي خلف من شك في الله والحكايات في هذا كثيرة * قيل لعلي بن أبي طالب

رضى الله عنه لو ان انسانا دخل بيتا وطين ذلك البيت عليه من أين يأتيه رزقه فقال يأتيه
 رزقه من حيث يأتيه أحله فافطر هذه الحجة ما أهرها وهذه البينة ما أظهرها (وقول) الشيخ
 رحمه الله ومن التفتكروا للتدبير في تحصيله فالتفتكروا أن تستخفروا في نفسك أنه لا بد لك من
 غذاء بقم بئسك والتدبير أن تقول هو من وجه كذا وكذا الأول لكن هو من وجه كذا وكذا
 ويكثر ذلك ويتردد على القلب حتى لا تدري أن كنت مصليا ماذا صليت أو تاليا ماذا تليت
 فتتذكر عليك تلك الطاعة التي أنت فيها وتحرم أنوارها وتمنع أسرارها فاذا ورد عليك
 ذلك فاهـدم بناءه فاعلم من الثقة ودك وجود العقين واعلم رحمك الله أن الله تعالى يقول تدبيرك
 من قبل أن تكون وانك أن أردت نصح نفسك فلا تدبرها فان التدبير منك لها استمرارها
 اذ ذلك مما يوجب احاطة عليك ويمنع امداد اللطف أن يصل اليك والمؤمن لا يدعه الحق
 سبحانه وتعالى لوجود التدبير ولا المنازعة المقادير فان عرض ذلك عليك أو خطر فلا تثبت له
 فان نور الايمان لا يدعه لذلك وكان حقا علينا نصرا المؤمنين بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه
 فاذا هو زاهق (وقول) الشيخ رحمه الله ومن الشح والبخل بعد حصوله فهذان من العوارض بعد
 الحصول وهما ينشآن عن ضعف البعدين وعدم الثقة فينذير يكون الشح يقع البخل وقد ذم
 الله تعالى الشح والبخل كليهما في كتابه العزيز فقال تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك
 هم المفلحون فهو من صاحب الشح لا فلاح له أى لا نوره والافلاح هو النور وقال تعالى في
 وصف المنافقين أشد على الخير أولئك لم يؤمنوا فاحبط الله أعمالهم وقال تعالى ومنهم من
 عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله تبخلوا به
 وتولوا وهم معرضون وقال تعالى ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه والبخل والشح يطلق على
 أنفسهم ثلاثة * (الاول) * أن تبخل بما في يدك أن تبدله في واجبات الله تعالى * (الثاني) *
 أن تبخل به ولم يتعاقبك الوجوب على عباد الله * (الثالث) * أن تبخل بنفسك أن تبذلها لله
 تعالى بالبخل الاول هو أن تبخل فلا تؤتي الزكاة وقد دخلت بها أولا تقوم بحق وقد تعين عليك
 من نفقات الابوين في فقرهم ما والا اولاد في فقرهم وصغرهم وكنفقات الزوجات وبالجملة فكل
 حق أوجب الله عليك القيام به فتخلفك عنه مما يطلق عليك له ان الذم وتحقق به العقوبة
 وفي ذلك جاء قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيشربهم
 بعذاب أليم قل أهل العلم السكينة والمال الذي لا تؤذي زكاة فاذا أدبت زكاة لا يكون كنزا
 معناه لا يدخل تحت هذا الوعيد ولا يطلق عليه اسم الذم * القسم الثاني بالبخل بالبدل فيما
 لم يتعاقبه الوجوب كمن أخرج زكاة ماله ثم لم يبدل منه شيئا بعد ذلك وهذا وإن كان قد فعل
 ما أمره الله تعالى به من اخراج ما وجب عليه فبقي أن لا يقتصر عليه فان الاقتصار على
 الواجبات وترك نوافل الخيرات انما هو حال الضعفاء فلا ينبغي للمؤمن المعنى بالصلاح
 شأنه مع الله تعالى ان يترك معاملة الله تعالى فيما لم يوجبه الله عليه فانه ان كان كذلك كان
 حاله كمن يصل الى الفرائض ولا يقوم بواجباتها ويكفيك أيها العبد قوله تعالى فيما أحكامه عنه
 رسول الله عليه السلام ما تقرب الى المتقربون بمثل أداء ما افترضت عليهم ولا يزال عبدي

بتقرب الى النوافل حتى أحبه فاذا أحبه كنت له سماعاً وبصراً وساناً وقلباً وعقلاً ويدا
ومؤيداً فقد بين سبحانه وتعالى أن تكرار النوافل والقيام بها واجب للعبد وجود الحب
من الله تعالى والنوافل كلما بطلت به سالن المحاب من صلاة أو صدقة أو حج أو غير ذلك
ومثل القائم بالفرائض من الصلوات المقصر عليها والقائم بها بالنوافل أو المخرج
للزكاة المقصر عليها والمخرج لها والمؤثر معها كعبد بن أسيد جعل عليه ما كل يوم خراجاً
على كل عبد درهمين فاما العبد الواحد فانه يأتي للسيد بذلك ولا يزيد عليه شيئاً ولا يحد به ولا
يؤدده وأما العبد الآخر فانه يقوم للسيد كل يوم بما قام به صاحبه لكن يشتري من الظرف
والقفا كعامة مدي الى سيده زائداً عن خراجها فهذا العبد لا محالة أحظى عند السيد
وأوفر نصيباً من الحب وأقرب الى اقبال السيد لان العبد القائم بما خورج عليه غير ممنود
للسيد وإنما أعطاه اسفاً فامن عقوبته والعبد الذي أعطى سيده ما خارجه عليه وهاداه
بمد ذلك فهو قد سلك مسلك التودد للسيد والتعرض لجنبه فهو حري أن يظفر بقربه وحببه وإنما
حصل الحق تعالى الى المحاب على العباد علماً منه بما هم عليه من وجود الضعف وبما يقوسهم
منصفه من وجود الكمال فالواجب عليهم ما أوجب لانه لو خيرهم م فيما أوجب عليهم لم يكونوا
به قاعين الا قلباً وقليل ما هم فالواجب عليهم وجود طاعته وفي التحقيق ما أوجب عليهم
الادخول الجنة فساقهم الى الجنة بسلاسل المحاب محبب ر بل من قوم يساقون الى الجنة
بالسلاسل * (تبيينه واعلام) * اعلم رحمك الله اننا تلخصنا الواجبات فربنا الحق تعالى جعل في
كل ما أوجبه طوقاً من جنسه في أي الانواع كان ليكون ذلك التطوع في ذلك الخلق جابراً لما
عساه أن يقع من الخلل في قيام العبد بالواجبات وكذلك جاء في الحديث انه يظفر في مفروض
صلاة العبد فان نقص منها شيء كمل له من النوافل فافهم رحمك الله هذا ولا تكن مقتصر على
ما فرض الله عليك بل ليكن فيك ناهضة حب توجب الكتاب على معاملة الله فيما لم يوجبه
عليك ولو كان العبد لا يجدون في موازينهم الا فعل الواجبات وثواب ترك المحرمات اغناهم من
الخير والمنة ما لم يحصره حاصر ولا يحزره حازر فسبحان الفاتح للعبد باب المعاملة والمبين لهم
أسباب المواصله واعلم ان الحق تعالى علم ان في عباده ضعفاء وأقوياء فأوجب الواجبات
وبين المحرمات فالضعفاء اقتصر واعلى الواجبات واترك المحرمات وليس في قلوبهم من
سلطان الحب ووجود الشغف ما يجعلهم على المعاملة من غير إيجاب فتلهم كمثل العبد الذي
يعلم السيد منه أنه ان لم يخارجه لم يهد اليه شيئاً فذلك وقت سبحانه وتعالى الايراد ووظف
وظائف العبودية وعرف ذلك بالطاعة والغائب والزوال وصيرورة كل شيء مثله في الصلاة
وبالحول في الاموال النامية في العين والحراث والمناشيه وبوقت حصول المنفعة في الزرع وآثا
حقه يوم حصاده وبه مژدى الجنة في الحج وبشهر رمضان في الصيام فوظف الوظائف
ووفتها اوجعل للنفوس فيما سواها فسحة للحظوظ والسعي في الاسباب وأهل الله تعالى
وأهل الفهم عنه جعلوا الاوقات كاهوا واثما واحدا والعمر كله فنجس الى الله قاصداً فاعلموا ان
الوقت كله فلم يجعلوا شيئاً منه غيره ولذلك قال الشيخ أبو الحسن رحمه الله عليه بنور واحد

وهو اقطا هو رى ومحبته المولى آت المحبة أن تستعمل محبا لا فيما يوافق محبوبه وعلموا
ان الانفاس امانات الحق عندهم وودائعهم لديهم فعلموا انهم مطالبون برعايتها فوجهوا
همهم لذلك وكان له الربوبية الدائمة كذلك حقوق ربوبيته عليك دائمة فربوبيته عليك
غير مؤقتة بالاولا فحقه فوق ربوبيته ينبغي أن تكون أيضا كذلك يقول الشيخ أبو الحسن
رحمة الله فان لكل وقت سهمان في العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية ولتجس
عنان المقال التلاخروج عن غرض الكتاب * (القسم الثالث) * من أقسام الاشارة
وهو الاشارة بالنفس فهذه احوال النفس الثلاثة وانما أثره في نفسه لا جله في آثار الله
تعالى بما أوجبه عليه فلا يؤثره بما في يديه مما لم يوجبه عليه ومن آثار الله تعالى بما في يديه
مما لم يوجبه عليه فقد لا يؤثره بنفسه ولا يسخر بيدها فان الحضا بالنعفس والبذل لها من
أخلاق الصديقين وشأنهم لاليقين الذين عرفوا الله في لواله نفوسهم علما منهم ان العبد
لا يملك مع السيد شيئا وإذا كان الاشارة بالنفس هو اكل الوجوه فيكون البخل بها أفع
الوجوه فقد تبين من هذا قول الشيخ ومن التبع والبخل بعد حصوله على طريق الامساح
لا الاستقصاء فان الكتاب غير موضوع لهذا المعنى * (القسم الثالث) * من أقسام العوارض
في شأن الرزق فالأدكر ان العوارض التي تعرض في شأن الرزق على ثلاثة أقسام عوارض
قبل الحصول وعوارض في حين الحصول وقد تقدم ذكرها في كلام الشيخ فيهما وبيننا نحن
ذلك وعوارض بعد حصوله ونفادهم من الأسف والتندم عليه ودوام التطلع اليه فينبغي أن
تظهر منها أيضا واحد مع قوله تعالى لا تسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وقول
النبي عليه السلام لا توفى ولدا حدي بذاته قال عليه السلام اعلموا ان الله ما أخذ له ما أعطى
ومن أسف على فقد شيء دون الله تعالى فقد نادى على نفسه بوجود الجهل وثبات القطيعة اذ لو
وجد الله لم يفقد شيئا بذاته لمن وجد الله فلا يحد شيئا بذاته حتى يكون له فاقدنا وليعلم العبدان
ما فاتة ليس له برزق أو ما كان عنده فقده فليس له لانه لو كان رزقه ما ذهب عنه الى غيره بل كان
عارية عنده أخذ العار يقيمها عارها واسترجع الشيء من أوجده وكان لبعضهم انفسهم
مسمما عليه من الصغر فلما كبر جرى ما منعز واجهها بها ثم تزوجت بزوجه غيره فجاء اليه
بعض أهل انفسهم وقال له بلغ لك ان نفسك ذر الى هذا الزوج الذي تزوج ابنته عمك اذ كنت
أنت المتطلع لزوجته اذهي زوجته في الازل وكفى بالمومن تخذرا من التندم على ما فات الله
تعالى ومن الناس من يبعد الله على حرف فان أصابه خيرا طمأن به وان أصابه فتنة انقلب
على وجهه وخسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين فقد ذم الحق تعالى من يسكن للاشياء
في حين وجودها والآثره كيف قال فان أصابه خيرا طمأن به أى الطمأن بذلك الخير ولو فهم لما
طمأن بشئ دون الله تعالى ولما كانت طمأن بئنه بالله وحده وكذلك من يحزن عليها عند
فقدانها قوله تعالى وان أصابه فتنة والفتنة فقد ذم المشتبه الذي كان اليه سا كان انقلب
على وجهه أى دهش عقله وذهلت نفسه وغفل قلبه وما ذلك الا لعدم معرفته بالله تعالى ولو
عرف الله تعالى أغناه وجوده عن كل موجود واستغنى به عن كل مفقود ومن فقد الله لم

وهو ودهم بالرمل قد درست * وكذا لما ينفي على الرمل

﴿مثال آخر﴾ مثل المديبر مع الله تعالى كمثل ولدنا فرمح والده فسار البلاء والاب لا شفاقة على الولد ليراقبه من حيث لا يراه الولد والوالد لا يرى الولد لا نظمة الحائلة بينهما - ما فالولد - هموم بأمر نفسه كيف يفعل في شأنه فاذا طلع الف - رور أي قرب الاب منه - سكن جأشه وهذا روعه لانه رأى قرب أبيه منه فاعتنى بتدبيره له عن تدبيره لنفسه كذلك المديبر مع الله تعالى لنفسه انما دبر لانه في ليل القطيعة فلم يشهد قرب الله تعالى منه فلو طلع بقرا التوحيد أو شمس المعرفة رأى قرب الحق تعالى منه فاستحى أن يدبر معه واعتنى بتدبير الله تعالى له عن تدبيره لنفسه - ﴿مثال آخر﴾ التدبير شجرة تسقي بماء سوء الظن وتثمرها القطيعة عن الله تعالى اذ لو حسن العبد - نطفه - بر به لما أتت شجرة التدبير من قلبه لا تقطع غداها وانما كان ثمرتها القطيعة عن الله تعالى لان من دبر لنفسه فقد اكتفى به - فله ورضى بتدبيره واحتمال - على وجوده ففعل به - أن يحال عليه وأن يمنع واردات المن أن تصل اليه - ﴿مثال آخر﴾ مثل المديبر مع الله كعب - دارس له سيده الى بلده ليصنع له فيها خاشا فدخل العبد تلك البلدة فقال أين أسكن ومن أتزوج فاشتغل بذلك وعرف همته لما هنالك وعطل ما أمر به السيد حيث دعاه سيده اليه فزأوه من سيده أن جازاه بالقطيعة ووجود الخيبة لا شتغاله بأمر نفسه عن حق سيده كذلك أنت أيها المؤمن آخر جلت الحق الى هذه الدار وأمرك فيها انجذمت وقام لك بوجود التدبير لك منه فان اشتغلت بتدبير نفسك عن حق سيدي فقد عدلت عن سبيل الهدى وسلكت مسلك الردى ﴿مثال آخر﴾ مثل المديبر مع الله تعالى والذي لا يدبر كعبدين للملك اما أحدهم الخشع لباو امر سيده ولا يلتفت الى ملابس ولا مأكل بل انما تهمه خدمة السيد فاغفله ذلك عن التفريغ لخطوط نفسه ومهماتا وعبد آخر كيف ما طلبه السيد وجده في غسل ثيابه وسياسة مراكبه وتحسين زينة فالعبد الاول أولى باقبال السيد من العبد الثاني المشغول بخطوط نفسه ومهماتا عن حقوق سيده والعبد انما اشترى للسيد لا لنفسه كذلك العبد البصير لا تراه الا مشغولا بحقوق الله تعالى ومراقبة أو امره عن محاب نفسه ومهماتا فلما كان كذلك قام له الحق تعالى بكل أمره وتوجه له بجزيل عطائه اصدقه في توكاه ومن يتم وكل على الله تعالى فهو حسيه والغافل ليس كذلك لا تجده الا في تحصيل أسباب دنياه وفي الاشياء التي توصله الى هواه فأنما بوجود التدبير من نفسه لنفسه محال عليها مقطوعا به عن وجود حسن الثقة وصدق التوكل ﴿مثال آخر﴾ مثل المديبر مع الله تعالى كالظل المنبسط في عدم استواء الشمس فاذا استوت الشمس ففي ذلك الظل حتى لا يبقى منه الا بقية رسم لا تمحوه المقابلة كذلك شمس المعرفة اذا قابلت القلوب حجت منها وجود التدبير الا بقية رسم من تدبير العبد ابقى فيه ليجري عليه التمكن كيف ﴿مثال آخر﴾ مثل المديبر مع الله تعالى لنفسه كمرجل باع دارا أو عبدا ثم بعد المبايعة وانما ما جاء البائع الى المشتري فقال له لا تبني فيها شيئا أو اهدم من هبائت كذا أو اقل فيها كذا أو جاء البائع ليفعل ذلك فيقال له أنت قد بيعت وليس لك بعد البيع تصرف فيما بيعته اذ ليس بعد

المباينة منازعة وقد قال سبحانه وتعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم
الجنة فعلى المؤمن أن يسلم نفسه لله وما انتسب اليها لانه انشأها ولانه اشترها ومن لازم
التسليم ترك التدبير لما أنت له لمسلم كما بيناه وأما الرزق فنسأل رزق العبد في هذه الدار كمثل
سيد قال لعبد الزم هذه الدار قائما فيها بخدمة كذا فلم يكن السيد أبدا أمره بذلك الا وهو
يطعمه ويسقيه ويكسبه ويقوم له بجود الكفاية ولا يهمله من الرعاية كذلك العبد أمره
الله تعالى في الدنيا بالطاعة والموافقة وضم له وجودا قسمة فليقم العبد بخدمة فان السيد
قائم عليه بجمته قال الله تعالى وأمر أهلك بالسلامة واصطبر عليها لانك رزقا نحن نرزقك
والعاقبة للمتقوى وقد تقدم بيانه * (مثال آخر) مثل العبد مع الله تعالى في هذه الدنيا
كالطفل مع أمه ولم تكن الأم تدع ولدها من كفالاته اولا وان تخرجه من رعايته او كذلك
المؤمن مع الله تعالى قائم له الحق تعالى بحسن الكفاية فهو سائق اليه المن ودافع عنه المحن
رأى رسول الله عليه السلام امرأة معها اولدها فقال أترون هذه طارحة ولدها في النار
فقالوا لا يا رسول الله فقال عليه السلام الله أرحم بعبد المؤمن من هذه بولدها * (مثال
آخر) مثل العبد في الدنيا كمثل عبد قال له سيده اذهب الى ارض كذا وكذا واحكم
أمرك لان تسافر من تلك الارض في بركة كذا وخذ أهبتك وعدتك فاذا أذن له السيد
في ذلك لم يلوم أنه قد أباح له أن يأكل ما يستعين به على إقامة بغيته ليعي في طلب العدة وليقوم
بوجود الاهبة كذلك العبد أوجده الحق في هذه الدار وأمره أن يتزود منها لمعاد فقال
الحق تعالى وتزود وان خير الزاد التقوى لم يلوم أنه اذا أمره بالزاد لا خرة فقد أباح له
أن يأخذ من الدنيا ما يستعين به على تزوده واستعداده وتأهبه لمعاده * (مثال آخر) مثل
العبد مع الله تعالى كمثل سيده بستان أمر عبده أن يكون فيه غارسا وزارعا وقائما بمصلحة
فان كان ذلك العبد حين أمر بذلك قام بما طلبه السيد منه لا يخرج عنه فليس السيد بلائمه
ولا مانع اياه من أكاه من ذلك البستان فانه اذا كل منه عمل فيه لم يكن على العبد أن يأكل
ما يستعين به على الخدمة وأن لا يأكل كل القمح والثمنى * (مثال آخر) مثل العبد مع
الله كمثل والد غرس غرسا كثيرا وبني زرعيا كبيرا فقبل له لمن فعلت هذا فقال لولد عساه أن
يحدث لي نهبا للولد ما يحتاج اليه قبل وجوده حبا منه له أفتري اذا أعد له الاب قبل وجوده
أجمنه اياه بعد وجوده كذلك العبد مع الله تعالى هب له الحق المنه من قبل أن يخلفه في هذه
الدار لان المنه سابقة لوجودك ان فهمت الا ترى انه سبق عطاؤه اياك وجودك ومنته
عليه لمنظورك اذ هو أعطى في الازل قبل أن يكون العبد ويكون منه عمل لما قسم لك
في الازل وادخره لك ليس بما نفعه منك فهو هب لك قبل الوجود وبمنعك لما وجدت * (مثال
آخر) مثل العبد مع الله تعالى كمثل أجبرني به ملك الى داره وأمره بأن يعمل له عملا فاما
كان الملك ابائيا بالاجبر فيستخدمه في هذه الدار ويتزك من غير تقضية اذ هو أكرم من ذلك
كذلك العبد مع الله تعالى هب له نسيان الله والاجر هو أنت والعمل هو الطاعة والاجر هو
الجنة ولم يكن الله ابائيا أمرك بالعمل ثم لا يسوق لك ما به تستعين عليه * (مثال آخر) مثل

العبد مع الله تعالى كمثل ضيف نزل على ملك كرسى في داره فحق على ذلك الضيف أن لا يهتم
 بما كل ولا مشرب لانه ان فعل ذلك كان تهمه للملك وسوء ظن منه به وقد تقدم ذلك من قول
 الشيخ أبي مدين رحمه الله كذلك الدينار دار الله والعباد فيها ضيوف ولم يكن الله تعالى لياصر
 بالضيافة على اسان رسوله عليه السلام ويكون لها تار كالفاهم فيها بما كل ومشرب بمقوت
 في نظر الملك اذ لو لا شك في الله لما كان يتم بشأنه * (مثال آخر) مثل العبد مع الله تعالى
 كمثل عبد امره الملك أن يقيم في أرض كذا بحارب العدو والذي هنالك وأن يسذل عزمه
 في مجاهدته وأن يدوم على محاربته له لوم أنه اذا أمره بذلك أنه يبيع له أن يأكل من اهداء
 تلك البلدة ويحازنهم بالامانة استهين بذلك على محاربة العدو والذي أمره الملك بحاربته كذا
 العباد أمرهم الحق بخارج به الشيطان بقوله وجاهدوا في الله حق جهاده وقال الشيطان
 لكم عدوا فتخذوه عدوا فلما أمرهم بمحاربته أذن لهم أن يتناولوا من منته ما يبتغيون
 به على محاربته الشيطان اذ لو تركت المأكل والمشرب لم يمكنكم أن تقوم لطاعته ولا ان تنهض
 بتجديته فقد تضمن أمر الملك بالمجاهدة المأخوذة لتناول ما هو منسوب للملك مما هو معد لك لكن
 على طريق الامانة محفوفا بالصيانة * (مثال آخر) مثل العبد مع الله تعالى كشجرة غرسها
 غارس طابا بنحوها وتاجها فقد علمت الشجرة ان يكثر ما علم أو علمنا ذلك فيها انه ما كان
 لغرسها ويغنها السقي كيف وهو حر يص على نتاجها امر يد لها ما كذا أنت أيها
 العبد شجرة الله غارسك وهو ساقيل في كل وقت قائم لا بوجود الغذية فلا تهمه أن يغرس
 شجرة وجودك ثم ينعك من السقيا بعد الغرس فانه ليس بغافل * (مثال آخر) مثل
 العبد مع الله تعالى كمثل ملك له عبيد بنو دار أو أحسنوا بهجها وتولى غراسها وكل المشتبهات
 فيها في غير الموطن الذي العبيد فيه وهو يريد أن ينقلهم اليها ان ترى اذا كان هذا قائمهم
 فيما ادخره لهم عنده وهبأاهم بعد الرحلة آمنهم ههنا أن يتناولوا من منتهه وفصلات
 طعامه وهو قد هبأاهم الامر العظيم والفضل الجسيم كذلك العباد مع الله جعلهم في الدنيا
 وهبأاهم الجنة كهبأاهم الآخرة وهو يريد أن ينجيهم من الدنيا بما فيه وجودهم ولذلك قال
 تعالى كواوا مشربوا من رزقي الله وقال تعالى كواوا من رزقي لكم واشكروا له وقال يا أيها
 الرسل كواوا من الطيبات واعملوا صالحا وقال يا أيها الذين آمنوا كواوا من طيبات ما رزقناكم
 فاذا ادخرت الباقي ومن به عليك لا ينعك الغافي فان منعه من نفسه فأنما منعه مالم يقسمه لك
 وما لم يقسمه لك فليس لك فيكون ذلك المنع لك منه عطاء ونظر اعلم ان فيه مع الحنة وجودك ونظام
 أمرك كما يقطع تعالى الماء عن الشجرة الا لا ينفها دوام السقيا * (مثال آخر) مثل المتهم
 بامر دنياه الغافل عن التز ولا آخرته كمثل انسان هاجمه سبع وقد كاد ان يقتله ووقع عليه
 ذباب فاشتغل بذب ذلك الذباب ودفعه عن القعر زمن الاسد فذهبه دأحمى فاقصد وجود
 العقل ولو كان بالعقل منه فاشغله امر الاسد ورواته وهجمته عليه عن الفكرة في أمر
 الذباب والاشغال به كذلك المتهم بامر دنياه الغافل عن التز ولا اخره دل ذلك منه على
 وجود حقه اذ لو كان فاهم ما عاقل انما هب لادار الآخرة التي هو مول عنها وموقوف فيها ولا

يشتر بالاهتمام بأمر الرزق فان الاهتمام به بالنسبة الى الآخرة كنسبة الذباب الى مضاجعة
 الاسد وجموعه * (مثال آخر) * مثل العبد مع الله تعالى كمثل الطفل مع أبيه لا يقول مع
 الابهما ولا يخشى عذما لعله ان الاب قائم له بوجود الكفالة فطيفت الثقة به عيشه وأزال
 الاعتماد على أبيه عنه كذلك العبد المؤمن مع الله تعالى لا يقول الهوم ولا ترد بساحة قلبه
 الخوم من شأن الرزق لعله بان الحق لا يدعه ومن فضله لا يقطعه ومن جوده واحسانه لا يمتعه
 * (مثال آخر) * مثل العبد مع الله تعالى كعبد له سيد غني متصف بالثروة والاحسان الى عبده
 وغيره معروف بالنع موصوف بالجود والعطاء والعبد بفضل واثق واحسانه راق علم من سيده
 الغنى فاخرجه ذلك عن وجود العنا وهذا بعينه كان سبب توبة شقيق البخى رحمه الله قلل
 غيبت في زمن مجاعة فوجدت غلاما منسب طامش حابس عنده علم عما الناس فيه فقلت له يا فني
 أما تعلم ما الناس فيه فقال وما أبالي ولولاى قرية خالصة يدخل اليها كل يوم ما يحتاج اليه
 فقلت في نفسي ان كان لسيد هذا قرية خالصة لولاى له خزائن السموات والارض فانا أولى
 بالثقة من هذا سيده وهو كان سبب انتباهي * (مثال آخر) * مثل العبد المتسبب المرزوق في
 وجود السبب كمثل عبد قال له السيد اعمل وكل من عملك ومثال المتجرد كمثل عبد قال له السيد
 الزم أنت خدمتي وأنا أسوق اليك متعتي * (مثال آخر) * مثل العبد الذي اذنى الله تعالى في
 الاسباب بمشابه الرجل بقدر تحت الميزاب اذا أمطرت السماء فهو يشكر الله تعالى وحده
 ولا يلزم من فعوده تحت الميزاب أن يضيف المطر له بل علم أنه ان لم يكن فيه لم يجده شيئا كذلك
 الاسباب ميازيب المن لم تدخل في الاسباب وهمته متعلقة بالله تعالى لا بهم لم يضره ذلك
 ولم يتخس عليه القطيعة فيما هنالك ومثل الواقف مع الاسباب الغافل عن ولبها كمثل الهميمة
 يعبر عليها ما السكها فلا تلتفت اليه وهو المالك اها والمعطى لسانها ما يفتق عليها فاذا عبر
 سانسها بصوت بعينها وتشوقت اليه لاعتمادها منه أنه يتولى طعمتها فاعبد كذلك لانه اذا
 أجرى عليه الاحسان على أيدي الخلق يشهد ذلك منهم ولم يخبره عنهم فهو كالهميمة بل الهميمة
 أحسن حال منه أو لئك كالانعام بل هم أضل أو لئك هم الغافلون * (مثال آخر) * مثل الواقف
 مع الاسباب والناس اذنى الله فيها كمثل رجلين دخلا حمارا أحدهما وافر العقل والآخر غاب
 عليه البلاهة فاذا توقف الماء فأما العاقل فيعلم ان له مصرفا من ورائه بصرفه ويجرى يا بحريه
 فيرجع اليه ليرسل له منه ما كان قطعه أو يفعل ما يشاء وأما الآخر فيأتى الى الانبوب فيقول
 أيها الانبوب اسكب لى اسماء مالك فطعنتى ماءك فيقال له انك لاحق وهى الانبوب
 يسمع شيئا أو يفعل شيئا أنما هي محمل ويجرى يظهر فيه ما أجرى فيها * (مثال العبد
 المدخر كعبد للملك جعله في بستانه ليعوم باصلاح شأنه فلا بعد أن يأكل من ثمرات ذلك البستان
 ما يتقوى به على الفراس والزراعة فيه وليس له أن يدخل ان ثمره ذلك البستان دائمة وسيدة
 غنى قادر فان ادخر بغير اذن سيده ما كالى نفسه وتهمة اسيدته فقد خان * (مثال العبد
 الذى لا يدخر كعبد هو في بستان السيد أو في داره علم أنه لا ينسأه سيده ولا يهمله بل يبدل
 له خبره ويوصل اليه به فاغتنى بسيدته عن الادخار معه وبغناه عن أن يحتاج وأن يعتمد

على شيء دونه فهذا العبد حري أن يواجه بالاقبال وأن يسعف بالنوال ﴿مثال آخر﴾ المذخر
بالامانة ~~كعبد للملك لا يرى أنه مع سبب يده شيا لا يعتمد~~ ادخار ما في يده ولا يبدله بل لا يختار
الاما اختاره السيد له فاذا فهم هذا العبد أن الامساك مراد سيده أمسك السيد له لانفسه حتى
يقضيه موضع صرفه فيكون له صار فاحين يفهم عن سيده ارادة صرفه فهو لا يامسا كغير مملوم
لانه أمسك السيد له لانفسه كذلك أهل المعرفة بالله تعالى ان بذلوا فله وان أمسكوا فله
يتعزّون ما فيه رضاه ولا يريدون ببذلهم وامساكهم الا اياه فهم خزان امناء وعبيد كبراء
وأحرار كرماء قد حرّهم الحق تعالى من رِق الآثار فلم يجبلوا اليها بحجب ولا أقبلوا عليه بأبود
منعهم من ذلك ما أسكن في قلوبهم من حب الله وودّه وما امتلأ به صدورهم من عظمته
ومجده وليس المملك لا يدون الباذله فصارت الاشياء في أيديهم كمهي في خزائن الله من
قبل أن تصل اليهم علم منهم ان الله تعالى علمكهم وعملك ماملكهم ومن لم يحسن الامساك لله
لم يحسن البذل له فافهم

﴿فصل﴾ نذكر فيه مناجاة الحق سبحانه وتعالى لعبده على السنة هو اتف الحقائق في
شان التدبير والرزق ﴿أيها العبد﴾ التي معك وأنت شهيد بأنك مني المريد واصغ بسمع
قلبك فانا عنك لست ببعيد ﴿أيها العبد﴾ كنت لك تدبير لك من قبل أن تكون لنفسك
فكن لنفسك بأن لا تكون لها وتولبت رغايتها قبل ظهورك وانا الآن في الرعاية لها ﴿أيها
العبد﴾ انا المنفرد بالخلق والتصور وانا المنفرد بالحكم والتدبير لم نشر كني في خلقي وتصوري
فلا تشاركني في حكمي وتدبري أنا المدر للملكي وليس لي فيه ظهور انا المنفرد بحكمي فلا
أحتاج فيه الى وزير ﴿أيها العبد﴾ من كان لك تدبيره قبل اليجاد فلا تنازعه في المراد ومن
عودك حسن النظر منه لك فلا تقابل به العناد ﴿أيها العبد﴾ عودك حسن النظر مني لك فكن
على اسقاط التدبير منك معي ﴿أيها العبد﴾ أشك بعد وجود التجربة وخبرة بعد وجود البيان
وضد لا بعد وضوح الهدى أما يحبك على علمك بأنه لا مدبر لك غيري أما يحبك من المنازعة لي
ما سبق من وجود خيرى ﴿أيها العبد﴾ انظر نسبة وجودك من أكوافى ترى انك متلاش في
الفانى لحاظك بما ليس بقافى وقد سلمت لي قسماي بمملكتي وأنت من مملكتي فلا تنازع
ربوبيتي ولا تضاد تدبيرك معي وجودا لا هبتي ﴿أيها العبد﴾ أما يكفيلك اني أكفيلك اما
يوجب سكونك لي سوابق عواندي فيك ﴿أيها العبد﴾ متى اخرجتك البلك حتى تخال عليك
ومتى وكلت شيئا من مملكتي اغيبى حتى أكل ذلك اليك ﴿أيها العبد﴾ أعددت لك جودي
من قبل أن أظهر لك لوجودي وظهرت بقدرتي في كل شيء فكيف يمكنك جودي ﴿أيها العبد﴾
متى خاب من كنت له مدبرا ومتى خذل من كنت له منتصرا ﴿أيها العبد﴾ لتشغل خدمتي عن
طلب قسمتي ولتعمل حسن الظن بي عن اتهام ربوبيتي ﴿أيها العبد﴾ لا ينبغي أن يتهم بحسن
ولا أن ينزع مقتدرو ولا أن يضاد دقهار ولا أن يعترض على حكم حكيم ولا أن يعالهم مع
اطباف ﴿أيها العبد﴾ لقد فاز بالنجح من خرج عن الارادة معي واقعد دل على يسر الامر من
احتمال على ولقد طفر بكثرة الغنى من صدق في الفاقطالى واقداستوجب النصر مني عبداذا

تحررك في ولدك استمكك بأقوى الأسباب من استمكك بسببي اني آليت على نفسي أن
أجازي أهل التدبير بوجود التكدير وان أهدم ما شيدوا وأحل ما عتدوا وأن أكاهم اليهم
وأن أحيلهم عليهم ممنوعين من روح الرضا عنهم اتفقوا بض فلو فوهوا عني لاقتنعوا
بتدبيرى لهم عن تدبيرهم لانفسهم وبرعايتى لهم عن زعاباتهم اياها فاذا كنت أسلك بهم سبيل
الرضا وأخبرهم منهم من هيج اهل الهدى واسمى بهم في طريق يساوا جعل عنايتى بهم واقية لهم من
كل ما يخافون وجالبة لهم جميع ما يرجون وذلك على يسير ﴿أيها العبد﴾ تريد منك أن
تريدنا ولا تريد معنا ونختار لك أن تختارنا ولا تختار معنا ونرضى لك أن نرضانا ولا نرضى لك
ان نرضى سوانا ﴿أيها العبد﴾ ان قضيت لك فلا راد في ظهرو رفضى عليك وان قضيت عليك
فلا نريد ان اريد ان أورد في قضائى اسرار طي البك ﴿أيها العبد﴾ لا تجعل جزءا مما أظهرت
فيك من ذمعتى وجود منازعتى ولا تجعل عوض ما أحسنت لك بالعدل الذى ميزتك به وجود
مضاددى ﴿أيها العبد﴾ كما سلمت لى تدبير أَرْضى وسماوى وانفرادى فيه ما يحكمى وقضائى سلم
وجودك لى فانك لى ولا تدبر معى فانك معى واتخذنى وكبلا وثقى كفيلا أعطيتك عطاء جزيل
وأهملت غفرا حبللا ﴿أيها العبد﴾ انى حكمت فى ارضى انه لا يجتمع فى قلب عبدى ضياء
التسليم لى وظلمة المنازعة معى لمضى كان واحد منهم ما لم يكن الآخر معه فاختر لنفسك ويحك اننا
أجلنا فقدرك أن تشغل بأمرك نفسك فلا تصغر قدرك بامر رفعتنا ولا ندان بحوائك على
غيرى بامر أعزنا ويحك أنت أجل عندنا من أن تشغلت بغيرنا لخصرتى خلقك واليهما
خطبتك ويجوز بعباديتى اها جذبك فان اشتغلت بنفسك جيتك وان انبعت هو اها
طردك وان خرجت منها قريتك وان توددت لى باعراضك عما سوى أجبتك ﴿أيها
العبد﴾ أما كفاك لو امكنك وهى اللواتى تدبت انى أنا الذى خلقت فسويت
وتصدقت فأعطيت أمانا على ذلك من منازعتى فيما قضيت ومعارضتى فيما آتيت ﴿أيها
العبد﴾ ما آمن بى من نازعتى ولا وحدى من تدبر معى ولا رضى بى من شك ما أنزات به الى
غيرى ولا اختارنى من اختار معى وما امتثل أمرى من لم يستسلم لقهرى ولا عرفنى من
لم يقوض أمره الى ولقد جهلنى من لم يشوكل على ﴿أيها العبد﴾ يكفيك من الجهل أن
تسكن لما فى يدك ولا تسكن لما فى يدى وان اختار لك أن تختارنى فختار على ويحك لا تجتمع
عبودية واختيار ولا ظلم وأنوار ولا توجه لك لى وتوجه لك لانا فاما أنا لك وأنت لنفسك فاختر
على بيان ولا تستبدل الهدى بالخسران ﴿أيها العبد﴾ لو طلبت منى التدبير لنفسك
جهلت فكيف اذا درت لها ولو اخترت معى ما أنصفت فكيف اذا اخترت على ﴿أيها
العبد﴾ لو أدنت لك أن تدبر كان يجب أن تسخى من أن تدبر وكيف وقد أمرتك أن لا تدبر
يامهم ومبلغه فلو ألقيتها البئس لا سترحت ويحك اعباء التدبير لا يحملها الا الربوبية ولا
تقوى عليها البشر به ويحك أنت محمول فلا تسكن حاملا أردنا راحتك فلا تسكن متعبا
لنفسك من تدبرك فى ظلمات الاحشاء وأعطاك بعد الوجود ما تشاء لا ينبغي لك أن تنازع
فيا تشاء ﴿أيها العبد﴾ أمرتك بخدمتى وشمنت لك قسمتى فاهملت ما أمرت

وشككت فيما ضمنت ولم أكتف لك بالضمان حتى أقسمت ولم أكتف بالقسم حتى مثلت
 وخاطبت عماداً بغيره من قفالت وفي السماء رزقكم وما تعدون فرب السماء والأرض أنه
 الحق مثل ما أنكم تنطقون وهذا كتي بوصفي العارفون واحتمال على كرمي الموقنون فلو
 لم يكن وعدى لعلوا اني لأقطع عنهم واردات رفسدى ولولم يكن ضماني لوثقوا بوجود
 احساني وقد رزقت من غفل عني وعصاني فكيف لأرزق من أطاعني وورعاني ويحسبك
 الغرض للشجرة هو سابقها والممد للخلقة هو بارئها ويكفيها أنه كافيهام وكافيها مني
 كان الايجاد وعلى دوام الامداد مني كان الخلق وعلى دوام الرزق ويحسبك هل تدعو
 لدارك الامن تريد أن تطعمه وهل تنسب لنفسك الامن تحب ان تسكره * (أيها العبد) *
 اجعل همك في مكان همك برزقك فان ماحملته عنك فلا تعين به وماحملته أنت فكن أنت به
 أنت ذلك داري ونعمتك ابراري أنت ربك لكوفي ونعمتك وجوده وفي انخرجك الى وجودي
 ونعمتك جودي أأطال بك بحقي وأمنعك وجود رزقي أأقتضي منك خدمتي ولا أقتضي لك
 بقسمتي ويحسبك عندى لك هبات شتى وفيك أظهرت رحمتي وما قدمت لك بالندية احتي ادخرت
 لك جنيتي وما اكتفيت لك بذلك حتى اتخفتك برويتي فاذا كانت هكذا افعالي فكيف
 تشك في افضالي * (أيها العبد) * لا بدانة عني من آخذ ذو افضلي من قابل وانا الغني عن
 الانتفاع بالمنافع لما دل عليه الدليل القاطع فلو سألتني أن أمنعك لمرزقي ما أحسبك ولو
 سألتني أن أحرملك من فضلي ما أحرمتك فكيف وأنت دائماً تسألني وكثيراً ما تطلب مني
 فاستغنى عنك كنت لا تسخني مني وافهم عني واقعد أعطى كل العطاء من فهم عني * (أيها
 العبد) * تخبرني ولا تخبرني على وجه قلبك بالصدق الى فانك ان تفعل أربك غرائب لطفي
 وبدائع حودي وأمتع برك بشهودي لقد أظهرت الطريق لاهل التحقيق وبينت معالم
 الهدى لذوي التوفيق فيجوز سلم الى الموقنون وبديان توكل على المؤمنون علموا اني اهدم
 خبر من أنفسهم لانفسهم وان يدبري اهدم أجدي عليهم من تدبيرهم لهما فاذا غنوا الربوبيتي
 مستسلمين وطرحوا انفسهم بين يدي مفوضين فغوضتهم عوض ذلك الراحة في نفوسهم
 ونوراني عقولهم ومعرفة في قلوبهم وتخففاً بقربي في أسرارهم هذا في هذه الدار ولهم عندى
 اذا قدموا على ان أحسن منصفهم واعلى محملهم وانشر الوية المحجدة عليهم ولهم اذا دخلتهم
 داري ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر * (أيها العبد) * الوقت الذي
 أنت تستقبله لم أطال بك فيه بالخدمة فكيف تطالبني فيه بالقسمة فاذا كافتك تكلفت لك
 واذا استخدتك أطعمتك واعلم بانى لا أؤسلك وان نسبتي وانى ذكرتك من قبل ان
 ذكرتي وان رزقي عليك دائم وان عصيتني فاذا كنت كذلك لك في اعراضك عني فكيف
 ترى أكون لك في اقبالك على ما قدرتي حق قدرى ان لم تستسلم لقهرى ولا رعيت حق برى ان لم
 تمتثل أمري فلا تعرض عني فانك لا تحب من تسبقك منى ولا تعفني بغيري فان أحد الاغنياء
 عني انا الخالق لك بقدرتي وأنا الباسط لك مني فكما أنه لا خالق غيرى كذلك لا رازق
 غيرى أأخلق وأحيي على غيرى وأنا المتفضل وامنع العباد وجوده غيرى فتق أيها

العبد في قاتل العباد واخرج عن مرادك معي أبلغك عين المراد واذا كرسوا بقل لطف
ولا تنس حق الوداد * أردنا أن نختم هذا الكتاب بدها مناسبا لكتاب موضوعه وهو
(اللهم) انا ذاك ان تعلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
في العالمين انك حميد مجيد اللهم اجعلنا من المستسلمين اليك ومن القائلين بين يديك
وأخرجنا من التدبير منك أو عليك واجعلنا من المقوضين اليك اللهم انك قد كنت لنا
من قبل ان نكون لانفسنا فكن لنا بعد وجودنا كما كنت قبل وجودنا والبسنا ملابس
الطيف وأقبل علينا بخنائك وعطفك وأخرج ظلمات التدبير من قلوبنا واشرق نوراً تقويض
في اسرارنا وأشهدنا حسن اختيارك لنا حتى يكون ما تنقضه فينا ونختمه لنا أحب
اليمن من مختارنا لانفسنا اللهم لا تشغلنا بما ضعت لنا عما أمرتنا ولا بشئ أنت ضاعته
لنا من شئ أنت طالبه منها اللهم انك دعوتنا الى الانقياد اليك والدوام بين يديك وانا
عن ذلك عاجزون الا ان تقدرنا وضعا الا ان تقوينا ومن أين لنا ان نكون في شئ الا ان
كونتنا وكيف لنا ان نصل لشئ الا ان وصائنا وأنى لنا ان نقوى على شئ الا ان اعتننا فوفقنا
لما به أمرتنا واعنا على الانكفاف عما عنه زجرنا اللهم ادخلنا رايض التفويض وجنات
التسليم ونعمنا ما اوفيه واجعل اسرارنا معك لا مع ذعبيها ولذمتها ولذنا بك لا بزيتم
و بهجت اللهم أشرق علينا من أنوار الاستسلام اليك والاقبال عليك ما تبتهج به اسرارنا
وتسكمل به أنوارنا اللهم انك قد دبرت كل شئ قبل وجود كل شئ وقد علمنا انه ان يكون
الا ما تريد وليس هذا العلم نافعا لنا الا ان تريد فدنا بخبرك وارفع شأننا بفضلك واقصدنا
بعنايتك وحفظنا برعايتك واكسنا من ملابس أهل ولايتك وادخلنا في وجود حمايتك
انك على كل شئ قدير اللهم انا علمنا ان حكمك لا يعاند وقضاءك لا يصاد وقد عجزنا
عن ردنا ما قضيت ودفع ما مضيت فذنا لك اطفأ فيما قضيت وتأيسدا فيما مضيت
واجعلنا في ذلك بمن رعبت يارب العالمين اللهم انك قد سمعت لنا قسمة أنت موصلها لنا
فوصلنا اليها بالهناء والسلامة من العناء مصانين فيها من الحجة محفوقين فيها بأنوار
الوصلة تشهدا منك فنكون لك من الشاكرين ونضيفها لك ولا نضيفها لاحد من العالمين
اللهم ان الرزق يدرك الدنيا ورزق الآخرة فارزقنا منها ما علمت فيه المصلحة لنا
والعود بالجلدوى علينا اللهم اجعلنا من المختارين لك ولا تجعلنا من المختارين عليك
ومن المقوضين لك الامن المعترضين عليك اللهم انا البك محتاجون فاعطنا وعن الطاعة
عاجزون فاقدنا وهب لنا قدرة على طاعتك وعجزا عن معصيتك واستسلاما لربوبيتك
وصبرا على أحكام الهيبتك وعزبا للانتساب اليك وراحة في قلوبنا بالتوكل عليك واجعلنا
من دخل مبادي الرضا وكرغ من تسليم التسليم وجنى من ثمار المعارف وأبس خلع
الخصيص وأتحف تحفة القرب وفوئح من حضرة الحب دائمين على خدمتك محققين
لمعرفتك متبعين لرسولك وارثين عنه وآخذين منه ومحققين به وفائقين بالنبابة عنه واختم
لنا منك بخير يارب العالمين انتهى وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

بحمد مولانا اللطيف الحبيب والصلاة والسلام على البشير النذير تم طبع كتاب التنوير
في اسقاط التدبير بالمطبعة الوهيبية المشهولة بالطائفة الالهية وهو كتاب
يمسك النفوس عن دواعيها ويخلصها من رقي دعاويها لم يأت عارف
بمناله ولم ينسج ناصح على مناله كيف ومؤلفه خليفة المرسى أبي
العباس القطب الذي أحكم للطريقة الاساس وكان
تمام الطبع في أواسط شهر الله الحرام رجب
الذي تتوالى فيه البركات ونصب

سنة ١٣٠٠ من هجرة سيد

المرسلين صلى الله

عليه وعلى

آله أجمعين

آمين

